

السِّفَرُ الْمَوْبِقُ

لآلِ مُحَمَّدٍ ﷺ

تأليف

يوسف بن إسماعيل النبهاني

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

السِّفَرُ الْمَوْبِقُ لآلِ مُحَمَّدٍ ﷺ

الشَّيْخُ الْمُؤَيَّدُ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ ﷺ

الشيعة الموبدين

لآل محمد صلوات الله وسلامه

تأليف

يوسف بن إسماعيل النبهاني

شبكة كتب الشيعة



الناشر
مكتبة الثقافة الدينية

shiabooks.net

رابطہ پیدل < mktba.net

الطبعة الاولى
١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧
حقوق الطبع محفوظة للنشر
النشر
مكتبة الثقافة الدينية
٥٢٦ شارع بورسعيد - القاهرة
ت/ ٢٥٩٢٢٦٢٠ - ٢٥٩٣٨٤١١ / فاكس: ٢٥٩٣٦٢٧٧
E-mail: alsakafa_aldinay@hotmail.com

بطاقة الفهرسة
إعداد الهيئة المصرية العامة لدار الكتب والوثائق القومية
إدارة الشؤون الفنية

النبهاتى ، يوسف بن اسماعيل بن يوسف ، ١٨٤٩-١٩٣٢
الشريف المؤيد لال محمد / يوسف بن اسماعيل النبهاتى
ط ١ - القاهرة : مكتبة الثقافة الدينية ٢٠٠٧
١٦٠ ص ، ٢٤ سم
تكمك : 977-341-336-0
١- اهل بيت الرسول
أ- العنوان

ديوى : ٢٣٩.٨

رقم الايداع : ٢٠٠٧/١٣٨٤١

الحمد لله الذى طهر أهل بيت نبينا من كل رجس وآتاهم من لدنه فضلا كبيرا * فقال تعالى: ﴿... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب] * والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث من أفضل قبيلة * وأكرم فصيلة * وعلى آله الأشراف السادة * وأصحابه الأئمة القادة * (أما بعد) فيقول الفقير يوسف بن إسماعيل النبهاني عفا الله عنه: إن من أهم الأمور الدينية * وأكد العقائد الإسلامية * اعتقاد أن سيدنا محمدا ﷺ أفضل من كل ملك ورسول * وأصوله وفروعه أشرف فروع وأصول * كيف لا وقد اتصلت بنسبه أنسابهم * وارتبطت بحسبه أحسابهم * فهم منه وإليه * وأقرب الناس لديه * ولا ريب فى أن محبته ﷺ فرض على كل موحد * مجتهد ومقلد * وبحسب ريادتها ونقصانها تكون زيادة الإيمان ونقصانه * ومن ادعى الإيمان بدونها فقد عظم نفاقه وبهتانه .

ومن محبته عليه الصلاة والسلام محبة من اتصلوا به * ورجعت أنسابهم كآبائهم وأبنائهم إلى نسبه * أما آباؤه فقد انقضت أعصارهم * وبقيت أخبارهم * فمن ادعى محبتهم لأجله فلا تثريب عليه * وتسلم دعواه إليه * إذ لا دليل على بطلان دعواه * ويوكل أمر باطنه إلى الله .

وأما أبنائهم فهم بركة هذه الأمة * الكاشفون عنها من غياهب الكون كل غمة * فلا بد وأن يوجد فى كل عصر طائفة منهم يدفع الله بها عن الناس البلاء * فإنهم أمان لأهل الأرض كما أن النجوم أمان لأهل السماء * فمن عاصرهم وادعى محبتهم بزخارف أقواله * ولم يقم على دعواه البراهين من محاسن أفعاله * فدعواه فاسدة باطلة * ومن حلى الصحة عاطلة * هذا إذا لم يؤذهم بقلم ولا لسان * ولم يشر إلى تنقيضهم بعين ولا بنان * أما من فعل ذلك وادعى محبتهم فلا أحسبه إلا مجنوناً * وبدينه مفتوناً .

ومن هذا القبيل ما وقع فى عصرنا فى القسطنطينية سنة سبع وتسعين ومائتين وألف هجرية من قوم جهال * غرقوا من أحوال البغضاء لآل محمد فى أحوال * فأخذوا يتأولون بجهلهم ما ورد من الآيات والأخبار فى فضل أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومهبط الوحى ومنع الحكمة ويخرجونها عن ظواهرها بأفهامهم السقيمة * وآرائهم الذميمة * ومع ذلك فقد زعموا أنهم لأهل البيت من أهل المحبة والوداد * ولم يعلموا أنهم هائمون من الخذلان فى كل واد .

ولما أراد الله سبحانه تمام غوايتهم قدر لهم الاطلاع على كتاب نواذر الأصول للحكيم الترمذى وقد أتى فيه رضى الله عنه بتفسير قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ وقوله ﷺ : «إنى تارك فىكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتى» الحديث . وقوله ﷺ : النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتى أمان لأهل الأرض بأقاويل ظاهرها مخالف لما عليه جمهور العلماء فزعم أن الآية الكريمة خاصة بالزوجات الطاهرات أمهات المؤمنين * وشنع على من ذهب إلى غير ذلك من المفسرين * وأغرب من هذا دعواه فى الحديث الأول حديث الثقلين أن المراد من أهل البيت فيه الأئمة * وفقهاء الامة * ومثله غرابة أو أغرب رعمه فى الحديث الثانى أن أهل بيته ﷺ فيه هم الأبدال لا البذرية * ومنع أن تكون فى العنصر الطاهر هذه المزية * وإنى على يقين من أنه رحمه الله على تقدير ثبوت ذلك عنه * وتحقق صدوره منه * من استبعاد صحة نسبته إليه * وقرب احتمال دسه عليه * لم يقصد به إلا إحقاق الحق على وجه السداد * بحسب ما أداه إليه الاجتهاد * وأرجو أن لا يلحقه بذلك عتاب * وأن لا يفوته على نيته الثواب .

فإنه نفعنا الله به من مشاهير الأئمة * ومصاييح هذه الامة * ولعله كان فى ما أتى به معذورا * وقد كان ذلك فى الكتاب مسطورا * وعلى كل حال فقد تمَّ العمل * وسبق السيف العذل * فأخذ أولئك المخذولون عباراته رحمه الله وصاروا يروجون بها بضاعتهم الكاسدة * ويصلحون بها عقائدهم الفاسدة * ويتمشدقون بها فى مجالس إخوانهم العوام * ويفهمونهم أن لا فرق بين العترة الطاهرة وبين أحد من أهل الإسلام .

فلما شاع أمرهم المدموم * وفشا سر ضلالتهم المكتوم * حملنى على تزييف
مدعاهم الباطل الفاسد * وهدم ما استندوا إليه من واهيات القواعد * أمر شريف
صدر من أحد أجلاء العصاة المصطفوية * وافق منى بواعث قلبية * ومدعاهم
وإن كان يديهى البطلان * لا يرتاب فيه أحد ممن شم رائحة الإيمان .

وقد يقال لا حاجة إلى إبطال الباطل * وما هو إلا من قبيل تحصيل الحاصل
* فهو منكر وإنكار المنكر أمر واجب * وإمالة البدعة عن المسلمين ضربة لأرب *
فجمعت هذا الكتاب من كتب الأئمة الإعلام * ونقلت فيه النموذجا من الكتاب
والسنة والآثار فى فضل آله عليه الصلاة والسلام * ولم أقصره على رد تلك
الاقاويل الفاسدة * لتسم به الفائدة * وسميته (الشرف المؤبد لآل محمد) .

وأسأل الله العظيم * رب العرش الكريم * أن ينفعنى به والمسلمين *
ويحشرنى تحت لواء سيد المرسلين * فى زمرة المعيين له ولآله الطاهرين * وأرجو
من أهل العلم والفهم أن يعذرونى فى عدم استيفاء الكلام * ويغفروا لى زلة
القلم إن عثروا عليها : فقلما سلم أحد من زلة الأقلام * وربته على ثلاثة مقاصد
وخاتمة .

المقصد الأول وهو الحامل على جمع الكتاب فى الكلام على آية إنما يريد
الله وحديثى إنى تارك فيكم الثقلين . وأهل بيتى أمان لأمى .

المقصد الثانى فى الكلام على شرفهم ومزاياهم وما اختصهم الله به دون من
عداهم .

المقصد الثالث فى الكلام على ما فى حبهم وتوابعه من الفوائد العظيم وما
فى بغضهم وتوابعه من المرتع الوحيم .

الخاتمة فى بيان فضل الصحابة وأن محبة آل البيت لا تجدى نفعا إذا خالطها
بغض أحد من أصحاب رسول الله ﷺ .



المقدمة الأولى

وهو الحامل على جمع الكتاب في الكلام على
آية يريد الله، وحديثي: إني تارك فيكم الثقلين،
وأهل بيتي أمان لأمتي



قال الله تعالى: ﴿... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الاحزاب].

قال الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تفسيره: يقول الله تعالى إنما يريد الله ليذهب عنكم السوء والفحشاء يا أهل محمد ويطهركم من الدنس الذي يكون في معاصي الله تطهيراً. وروى عن ابن زيدان: الرجس هنا الشيطان. وذكر ابن الطبري بسنده إلى سعيد بن قتادة أنه قال قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ فهم أهل بيت طهرهم الله من السوء وخصهم برحمة منه. وقال ابن عطية: والرجس اسم يقع على الإثم والعذاب وعلى النجاسات والنقااض، فأذهب الله جميع ذلك عن أهل البيت.

وقال الإمام النووي قيل: هو الشك، وقيل العذاب وقيل الإثم وقال الأزهري: الرجس اسم لكل مستقذر من عمل وغيره.

واختلف المفسرون في أهل البيت في هذه الآية فذهبت طائفة منهم أبو سعيد الخدري وجماعة من التابعين منهم مجاهد وقتادة وغيرهم، كما نقله الإمام البغوي وابن الحارث وكثير من المفسرين إلى أنهم هنا أهل العباء وهم رسول الله ﷺ وعلى وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم.

وذهب جماعة منهم ابن عباس وعكرمة إلى أنهم أزواجه الطاهرات ﷺ. قال: هؤلاء الآيات كلها من قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِي...﴾ [٢٨] إلى قوله: ﴿... إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَعَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [الاحزاب] منسوق بعضها على بعض فكيف صار في الوسط كلام لتفسيرهن؟ وأجاب عن هذا القائلون بأن المراد أهل العباء بأن الكلام العربي يدخله الاستطراد والاعتراض وهو تخلل الجملة الاجنبية

بين الكلام المتناسق، كقوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَافَهَا أَزْلَةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ (٣٤) وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ ... ﴿٣٥﴾ [النمل].
 فقوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ جملة معترضة من جهة الله تعالى بين كلام بلقيس.
 وقوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ (٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ [الواقعة] أى فلا أقسم بمواقع النجوم، إنه لقرآن وما بينهما اعتراض، وهو كثير فى القرآن وغيره من كلام العرب وقد ثبت من طرق عديدة صحيحة أن رسول الله ﷺ جاء ومعه على وفاطمة وحسن وحسين قد أخذ كل واحد منهما بيد حتى دخل فادنى عليا وفاطمة وأجلسهما بين يديه وأجلس حسنا وحسنا كل واحد على فخذه ثم لف عليهم كساء، ثم تلا هذه الآية ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ وفى رواية: «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا».

قالت أم سلمة فرفعت الكساء لادخل معهم فجذبه من يدي فقلت وأنا معكم يا رسول الله فقال إنك من أرواح النبی ﷺ على خير.

وروى أحمد والطبرانی عن أبى سعيد الخدری قال: قال رسول الله ﷺ: أَنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي خَمْسَةِ فَيَّ وَفِي عَلِيٍّ وَحَسَنِ وَحُسَيْنٍ وَفَاطِمَةَ. وروى من طرق عديدة حسنة وصحيحة عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان بعد نزول هذه الآية يمر ببیت فاطمة إذا خرج إلى صلاة الفجر يقول الصلاة أهل البيت ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

وعن أبى سعيد الخدری أنه ﷺ جاء أربعين صباحا يعنى بعد نزول هذه الآية إلى باب فاطمة يقول السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته، الصلاة رحمكم الله ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾، وعن ابن عباس سبعة أشهر، وفى رواية ثمانية أشهر. وهذا نص منه ﷺ على أن المراد

من أهل البيت في هذه الآية هم الخمسة. قالوا ولو كان المراد الزوجات الطاهرات لما قال ليذهب عنكم الرجس ويطهركم بضمير جمع الذكور بل كان اللازم أن يقال ليذهب عنكن ويطهركن، فأجابوا عن هذا بأن التذكير هنا باعتبار لفظ الأهل، فإن لفظه مذكر، ولهذا قال: عنكم ويطهركم. والجمهور على أن المراد من أهل البيت في الآية ما يشمل الفريقين معا عملا بجميع الأدلة.

قال المقرئ: ومن حجة الجمهور قوله: عنكم ويطهركم بالميم، ولو كان المراد النساء خاصة لكان عنكن ويطهركن. قال ابن عطية: والذي يظهر لي أن روجاته لا يخرجن عن ذلك البتة؛ فأهل البيت روجاته وبته وبه وروجها. وقال النسفي: وفيه دليل على أن نساء من أهل بيته. وقال: عنكم لأنه أراد الرجال والنساء من آله بدلالة ويطهركم تطهيرا، وعليه الزمخشري والبيضاوي وأبو السعود، وهو كذلك في معالم التنزيل للإمام البغوي. وفي الرواية التي ذكرها عن أم سلمة فقلت: آلتُ منهم يا رسول الله قال: بلى.

وقال الفخر الرازي بعد كلام ثم إن الله تعالى ترك خطاب المؤنثات وخاطب بخطاب المذكرين بقوله: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ ليدخل فيه نساء أهل بيته ورجالهم. واختلفت الأقوال في أهل البيت والأولى أن يقال هم أولاده وأزواجه والحسن والحسين منهم؛ وعلىّ منهم لأنه كان من أهل بيته بسبب معاشرته بنت النبي ﷺ وملازمته له أ هـ.

وذكر ابن جرير في تفسيره خمس عشرة رواية بأسانيد مختلفة في أن أهل البيت في الآية هم النبي ﷺ وعلى وفاطمة وحسن وحسين ثم أعقبها برواية واحدة في أن المراد روجاته الطاهرات ﷺ. ورأيت الإمام الجليل خاتمة الحفاظ جلال الدين السيوطي في تفسيره «الدر المنثور» قد صدر الكلام عند تفسيره هذه الآية بثلاث روايات في أن أهل البيت فيها هم أزواجه ﷺ وأعقبها بعشرين رواية

من طرق مختلفة فى أن المراد منهم النبى ﷺ وعلى وفاطمة والحسن والحسين .
 منها ما أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن أم سلمة زوج النبى ﷺ أن رسول الله ﷺ كان فى بيتها على مفاة له عليه كساء خيبرى فجاءت فاطمة بيرمة فيها خزيرة ، فقال رسول الله ﷺ ادعى زوجك وابنك حسنا وحسينا فدعتهم ، فبينما هم يأكلون إذ نزلت على النبى ﷺ ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ فأخذ النبى ﷺ بفضلته فغشاهم إياها ثم أخرج يده من الكساء وألوى بها إلى السماء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتى وحامتى ، وفى رواية وخاصتى ، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . قالها ثلاث مرات قالت أم سلمة فأدخلت رأسى فى السر فقلت : يا رسول الله وأنا معكم ، فقال : إنك إلى خير ، مرتين .

ومنها ما أخرجه ابن أبى شيبة وأحمد ومسلم وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم عن عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت : خرج النبى ﷺ غداةً وعليه مرطٌ مُرْجَلٌ من شعر أسود فجاء الحسن والحسين فأدخلهما معه ، ثم جاءت فاطمة فأدخلها معه ، ثم جاء على فأدخله معهم ، ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ .

ومنها ما أخرجه ابن أبى شيبة وأحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن واثلة بن الأسقع قال : جاء رسول الله ﷺ إلى فاطمة ومعه على وحسن وحسين حتى دخل فادنى عليا وفاطمة وأجلسهما بين يديه وأجلس حسنا وحسينا كل واحد منهما على فخذه ثم لفّ عليهم ثوبه ثم تلا هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ ، وقال : اللهم هؤلاء أهل بيتى اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . قلت : يا رسول الله وأنا من أهلِكَ ، قال : وأنت من أهلى ، قال واثلة : إنها لأرجى ما أرجو .

وذكر الإمام الواحدى فى كتابه أسباب النزول الخلاف وذكر فى كل روايتين غير أنه صدر الكلام بقوله: عن عطية عن أبى سعيد ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ نزلت فى خمسة: فى النبى ﷺ وعلى وفاطمة والحسن والحسين. وثنى بقوله عن عطاء بن أبى رباح قال: حدثنى من سمع أم سلمة تذكر وسرد الرواية التى تقدمت عن الدر المنثور. ثم ذكر الراويتين الأخرتين فى أنها نزلت فى الزوجات الطاهرات، وجعل فى تفسيره الآية شاملة للفرقتين جمعا بين الروايات، وكذا النيسابورى ذكر فى تفسيره شمولها للفرقتين، وذكر فى كل روايات غير أن فى روايته عن أم سلمة فقلت: وأنا منهم، فقال: نعم، ثم قال: قال مقاتل: أزواج النبى ﷺ داخلات فى حكم هذه الآية. وإذا اجتمع المذكر والمؤنث فى موضع غلب المذكر على المؤنث. ولهذا قال: عنكم ويطهركم.

وقال المقرئى: والذي يظهر من الآية أنها عامة فى جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم، وإنما قال: ويطهركم لأن رسول الله ﷺ وعلياً وحسناً وحسيناً كانوا داخلين فيهم، وإذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر، فاقترضت الآية أن الزوجات من أهل البيت، يدل عليه سياق الكلام. ثم قال: ويروى حديث أم سلمة أدخلت رأسى فى الكساء وقلت: وأنا منهم. فقال: نعم. وقال المحقق ابن حجر فى الصواعق أن المراد بالبيت فى الآية ما يشمل بيت النبى ﷺ وبيت سكناه فنشمل الآية أزواجه عليه الصلاة والسلام.

وقال الثعلبى: قبل هم بنو هاشم، فهذا على أن البيت يراد به بيت النسب فيكون العباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم وهو قول زيد بن أرقم كما فى الحارون وغيره. وأعم من هذا ما ذكره العلامة الخطيب فى تفسيره فقال: واختلف فى أهل البيت والأولى فيهم ما قاله البقاعى أنهم كل من يكون من إلزام النبى ﷺ من الرجال والنساء والأزواج والإمام والآقارب، وكلما كان الإنسان منهم أقرب وبالنبى ﷺ أخص وألزم كان بالإرادة أحق وأجدر اهـ.

إذا علمت هذا تعلم أن مذهب جمهور المفسرين شمول الآية للفريقين أهل
العباء وأمهات المؤمنين رضوان الله عليهم أجمعين . وقال شيخ الصوفية وإمام
العارفين الشيخ الأكبر سيدى محيى الدين بن العربى رضى الله عنه فى الباب
التاسع والعشرين من الفتوحات المكية : ولما كان رسول الله ﷺ عبدا محضاً قد
طهره الله وأهل بيته تطهيرا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم . فإن الرجس
هو القذر عند العرب ، هكذا حكى الفراء ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فلا يضاف إليهم إلا مطهر ولا بد فإن
المضاف إليهم هو الذى يشبههم فما يصفون لأنفسهم إلا من له حكم الطهارة
والتقديس ، فهذه شهادة من النبى ﷺ لسلمان الفارسى بالطهارة والحفظ الإلهى
والعصمة حيث قال فيه رسول الله ﷺ : « سلمان منا أهل البيت » وشهد الله لهم
بالتطهير وذهاب الرجس عنهم ، وإذا كان لا يضاف إليهم إلا مطهر مقدس
وحصلت له العناية الربانية الإلهية بمجرد الإضافة فما ظنك بأهل البيت فى
نفوسهم ففهم المطهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على أن الله تعالى قد
شرك أهل البيت مع رسول الله ﷺ فى قوله تعالى : ﴿ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ
وَمَا تَأَخَّرَ ... ﴾ [الفتح] ، وأى وسخ وقذر وأقذر من الذنوب وأوسخ فطهر الله
سبحانه نبيه ﷺ بالمغفرة مما هو ذنب بالنسبة إلینا ، ولو وقع منه ﷺ لكان ذنباً فى
الصورة لا فى المعنى ؛ لأن الدم لا يلحق به على ذلك من الله ولا منا شرعا . فلو
كان حكمه حكم الذنب لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة ولم يكن يصدق
قوله : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فدخل الشرفاء أولاد فاطمة
كلهم رضى الله عنهم ومن هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسى رضى الله عنه
إلى يوم القيامة فى حكم هذه الآية من الغفران ، فهم المطهرون اختصاصا من الله
وعناية بهم لشرف محمد ﷺ وعناية الله به ، ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل
البيت إلا فى الدار الآخرة فإنهم يخسرون مغفورا لهم وأما فى الدنيا فمن أتى

منهم حدا أقيم عليه، كالثائب إذا بلغ الحاكم أمره وقد زنى أو سرق أو شرب أقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عرّض وأمثاله، ولا يجوز ذمه.

وينبغي لكل مسلم يؤمن بالله وما أنزله أن يصدق الله تعالى في قوله: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فيعتقد في جميع ما يصدر من أهل البيت أن الله تعالى قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة بهم ولا ما يشأ أعراض من قد شهد الله بتطهيرهم وذهاب الرجس عنهم لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه، بل بسابق عناية من الله بهم؛ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

وإذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه الدرجة فإنه لو كان سلمان على أمر يشنؤه ظاهر الشرع وتلحق المذمة بعامله لكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص، انتهى كلام الشيخ الأكبر، فقد صرح كما ترى وهو أمام الصوفية وكفى به حجة بدخول الشرفاء أولاد فاطمة كلهم رضى الله عنهم ومواليهم كسلمان الفارسي رضى الله عنه إلى يوم القيامة في حكم هذه الآية من الغفران فهم المطرون اختصاصاً من الله وعناية بهم لشرف محمد ﷺ وعناية الله به.

ولا تلتفت بعدما سردته عليك من كلام الأئمة الأعلام إلى ظاهر ما قاله الترمذى الحكيم رضى الله عنه في نوادر الأصول وتمسك به بعض الجهلة المخذولين من عدم شمول الآية لأهل العباء، وهذه عبارته بعد كلام شنع فيه على الطائفة الزائفة المفتونة وأحسبه عنى بها الغلاة من الشيعة. قال: وتأولوا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ إنما هم على فاطمة والحسن والحسين وهى لهم خاصة. وكيف يجوز هذا ومبدأ هذا الخطاب قوله عزّ

وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزُوجَكُمْ...﴾ (٢٨) إلى قوله: ﴿...أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٢٩) ثم قال: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ...﴾ (٣٠) إلى قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ ثم قال: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلُو فِي يَدَيْكُمْ...﴾ (٣١) وهذا كلام منسوق أثره على إثر بعض فكيف صارت هذه المخاطبات كلها لنساء النبي عليه الصلاة والسلام قبلا وبعدا. وينصرف في الوسط لغيرهن وهو على نسق ونظام واحد؛ لانه قال: لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ثم قال على أثره بيوتكن، فكيف صار حرف الكاف الثاني خطابا للنساء والاول لعلی وفاطمة رضى الله عنهما وأين ذكرهما في هذه الآيات؟ فإن قال: أن كان الخطاب لنسائه فكيف قال ليذهب عنكم ولم يقل ليذهب عنكن؟ قلنا: إنما ذكره لانه ينصرف إلى الأهل والأهل مذكر، فسامهن باسم التذكير وإن كن إناثا.

وقد يروى عن رسول الله ﷺ أنه لما نزلت هذه الآية دخل عليه علي وفاطمة والحسن والحسين رضوان الله عليهم فعمد النبي ﷺ إلى كساء فلفها عليهم ثم ألوى بيده إلى السماء فقال: هؤلاء أهلى أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا. فهذه دعوة منه لهم بعد نزول الآية أحب أن يدخلهم فى الآية التى خوطب بها الارواح رضوان الله عليهم أجمعين، انتهى.

أقول إن كلامه رضى الله عنه غير مسلم ليس من حيث قصره أهل البيت فى الآية على الزوجات الطاهرات فإن له فى ذلك شركاء من الائمة وإن قلوا كما علمت ولكن من حيث تشنيعه على القائلين باختصاص فاطمة وزوجها وابنيها بهذه الآية بعباراته الشديدة، فإن كان مراده بهم غلاة الشيعة وهو الظاهر من الاوصاف الدميعة التى وصفهم بها، ويقتضيه حسن الظن به فلا بأس غير أن نسبة هذا القول إليهم خاصة غير صواب؛ فقد تقدم أنه قال به أبو سعيد الخدرى من الصحابة وجماعة من التابعين منهم قتادة ومجاهد الذى قال فيه الإمام الشافعى

رضى الله عنه: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به، وإذا تأملت في عبارته رحمه الله ظهر لك منها أنه حقيق أيضاً على القائلين بشمول الآية لأهل العباء والزوجات الطاهرات معاً، وقد علمت مما تقدم أن هذا مذهب جمهور المفسرين من أهل السنة والجماعة وقد ظهر للذهني الفاتر تعليل وجيه لشمول الآية لفريقين وهو أني نظرت إلى سابق هذه الآية ولاحقها من قوله تعالى: ﴿قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ إلى قوله: ﴿وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ فوجدت ضمير جمع النسوة المذكوراً في اثنين وعشرين موضعاً عشرين قبلها واثنين بعدها، ولم يأت ضمير جمع الذكور إلا في عنكم ويظهركم، فلو كان المراد أزواجه ﷺ خاصة لكان اتباع هذين الضميرين للاثنتين وعشرين ضميراً أولى وأحرى ليكون الكلام على نسق واحد فلم تحصل المخالفة فيهما إلا لمخالفة المراد منهما للمراد مما قبلهما وبعدهما، ويكون ذلك بشمولها مع الزوجات الطاهرات ما أفصح الحديث بدخلوهم وهم أهل العباء، وإما تذكير لفظ الأهل فغاية ما يقتضيه جواز تذكير الضمير باعتباره كما يجوز تأنيثه أيضاً باعتبار المعنى، ويرجع جانب المعنى هنا إحاطة ضمائر النسوة بهذين الضميرين من كلتا جهتيهما، فإذا لم يعدل عن التأنيث للتذكير فيهما إلا لأمر آخر وهو دخول أهل العباء في الخطاب وفي الأهل بالمعنى الذي نص عليه رسول الله ﷺ نصاً لا يقبل التأويل في قوله: اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.

وقد قال الحكيم في آخر عبارته السابقة بعد سرده الحديث الناصح على دخولهم هذه دعوة منه ﷺ بعد نزول الآية أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج، انتهى.

وكيف يحب رسول الله ﷺ دخول قوم في آية من كتاب الله لم يدخلهم الله فيها والذي يدل دلالة واضحة على أن المراد من الآية أهل العباء مع الزوجات إن

لم نقل وحدهم الرواية التي أخرجها عن أم سلمة ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وتقدمت عن الدر المنثور للحافظ السيوطي، وهي أن رسول الله ﷺ كان في بيتها على مقامة له عليه كساء خيبرى فجاءت فاطمة بِرُمةٍ فيها خَزِيرَةٌ فقال رسول الله ﷺ ادعى زوجك وبنك حسنا وحسنا فدعتهم فبينما هم ياكلون إذ نزلت على النبي ﷺ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فأخذ النبي ﷺ بفضلته فغشاهم إياها ثم أخرج يده من الكساء وألوى بها إلى السماء ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي، وفي رواية وخاصتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالها ثلاث مرات. قالت أم سلمة فأدخلت رأسي في الستر فقلت يا رسول الله وأنا معكم فقال: إنك إلى خير مرتين. فأنت ترى هذه الرواية صريحة في تخصيص الآية في أهل العباء، نعم ذكر الإمام البغوي في معالم التنزيل في الرواية عن أم سلمة فقلت: أأست منهم يا رسول الله؟ قال: بلى.

وذكر المقرئ رواية عنها قلت وأنا منهم؛ قال: نعم. فهاتان الروايتان مع سابق الآية ولاحقها يدلان على دخول الزوجات الطاهرات في المراد منها، وحيث تكون شاملة للفريقين كما هو مذهب جمهور المفسرين.

فقد تلخص أن في المراد من أهل البيت في الآية خمسة أقوال. أولها قول الجمهور أنها شاملة للفريقين وهو الذي عليه الاعتماد. الثاني قول أبي سعيد الخدري من الصحابة وجماعة من التابعين منهم مجاهد وقتادة أن أهل البيت فيها هم أهل العباء خاصة. الثالث قول ابن عباس من الصحابة وعكرمة من التابعين أن المراد الزوجات الطاهرات. الرابع ما نقله ابن حجر في الصواعق عن الثعلبي من أنهم بنو هاشم، على أن البيت يراد به بيت النسب فيكون العباس وأصنامه وبنو أصنامه منهم، قال في الحارث وهو قول زيد بن أرقم. الخامس ما نقله

الخطيب الشريفي عن البقاعي قال وهو الأولى من أنهم كل من يكون من إلزام
النبي ﷺ من الرجال والنساء والأرواح والإماء والأقارب وكل ما كان الإنسان
منهم أقرب وبالنبي ﷺ أخص وألزم كان بالإرادة أحق وأجدر وحيث قد استوفينا
الكلام وأشبعنا النقول على الآية بما لا مزيد عليه فلنشرع في الكلام على
الحديثين .



فصل

فى الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم إنى تارك فيكم الثقلين
كتاب الله وعترتى أهل بيتى.

أخرج الإمام مسلم فى صحيحه عن يزيد بن حبان قال: انطلقت أنا
وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم إلى زيد بن أرقم رضى الله عنه، فلما جلسنا
إليه قال له حصين: لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا رأيت رسول الله ﷺ وسمعت
حديثه وغزوت معه وصليت خلفه، لقد أوتيت خيرا كثيرا، حدثنا يا زيد ما
سمعت من رسول الله ﷺ فقال زيد: قام رسول الله ﷺ فينا خطيبا فحمد الله
وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال: «أما بعد إلا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن
يأتى رسول ربي فأجيبه وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور
فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به» فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال: «وأهل
بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى» فقال له حصين: ومن
أهل بيته يا زيد أليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته لكن بيته من حرم
عليهم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: آل على وآل عقیل وآل جعفر وآل
العباس، قال كل هؤلاء حرم الصدقة قال نعم.

وفى رواية لمسلم أيضا فقلنا: من أهل بيته نساؤه قال لا وإيم الله أن المرأة
تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها أهل بيته
أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده.

قال الإمام النووي في شرحه: فهاتان الروايتان ظاهرهما التناقض، والمعروف في معظم الروايات في غير مسلم أنه قال نساؤه لسن من أهل بيته فتأول الرواية الأولى على أن المراد أنهم من أهل بيته الذين يسكنونه ويعولهم وأمر باحترامهم وإكرامهم وسماهم ثقلاً ووعظ في حقوقهم وذكر، فنسأله داخلات في هذا كله ولا يدخلن في من حرم الصدقة فاتفتت الروايتان اهـ. وفيه قال العلماء: سمياً ثقلين لعظمهما وكبر شأنهما.

وفي النهاية لابن الأثير يقال لكل خطير نفيس ثقل، فسماهما ثقلين إعظاماً لقدرهما وتفخيماً لشأنهما.

وفي القاموس: الشغل محركة: كل شيء مصون نفيس. ومنه الحديث إنني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي. قال الصبان في «إسعاف الراغبين» ومعنى أذكركم الله في أهل بيتي أحذركم الله في شأن أهل بيتي. وقال ابن علان في «شرح رياض الصالحين»: وفي تكريره تأكيد الوصاية بهم وطلب العناية بشأنهم فيكون من قبيل الواجب المؤكد المطلوب على طريق الحث. وفي الإسعاف ولفظ رواية الإمام أحمد اني أوشك أن أذني فأجيب وإنني تارك فيكم الثقلين كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وإن اللطيف الخبير أخبرني أنهما لن ينفرقا حتى يرذا على الحوض يوم القيامة فانظروا فيما تخلفوني فيهما. وقوله حبل ممدود المراد منه عهد الله أو السبب الموصل إلى رحمته ورضاه قاله النووي. ورواية جابر رضي الله عنه: أيها الناس قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي.

وقد قصر الترمذي الحكيم في نواذر الأصول العترة أهل البيت في الحديث على أئمتهم وأطال في ذلك وهذه عبارته قال: الأصل الخمسون في الاعتصام بالكتاب والعترة وبيانها عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: رأيت رسول الله

ﷺ في حجته يوم عرفة وهي على ناقته القصواء يخطب فسمعته يقول: أيها الناس قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا! كتاب الله وعترتي أهل بيتي. وعن حذيفة بن أسيد الغفاري رضى الله عنه قال: لما صدر رسول الله ﷺ من حجة الوداع خطب فقال: أيها الناس! إنني نبي الله ﷻ الخبير أنه لن يعمر نبي إلا مثل نصف عمر الذي يليه من قبل وإني فرطكم على الحوض وإني سألتكم حين تردون على عن الثقلين فأنظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل الأكبر كتاب الله تعالى سبب طرقه بيد الله وطرق بأيديكم فاستمسكوا فلا تضلوا ولا تبدلوا. والثقل الأصغر عترتي أهل بيتي فإنني قد نبأني اللطيف الخبير أنهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض. روى عن رسول الله ﷺ أنه دعاهم ثم تلا هذه الآية: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فلذريتهم منهم فهم صفوة وليسوا بأهل عصمة إنما العصمة للنبيين عليهم السلام والمحنة لمن دونهم وإنما يمتحن من كانت الأمور محجوبة عنه. فأما من صارت الأمور له معاينة ومشاهدة فقد ارتفع عن المحنة، وقوله ﷺ ما إن أخذتم به لن تضلوا واقع على الأئمة منهم السادة لا على غيرهم وليس المسيء المخلط قدوة وكائن فيهم المخلطون والمسيئون لأنهم لم يعرفوا من شهوات الآدميين ولا عصموا عصمة النبيين، وكذلك كتاب الله تعالى من قبل مأمته ومنسوخ، فكما ارتفع الحكم بالنسوخ منه كذلك ارتفعت القدوة بالمخلولين منهم، وإنما يلزمنا الاقتداء بالفقهاء العلماء منهم بالفقه والعلم الذي ضمن الله تعالى بين أحشائهم لا بالأصل والعنصر، فإذا كان هذا العلم والفقه موجوداً في غير عنصرهم لزمنا الاقتداء بهم كالاقتداء بهؤلاء. وقد قال تعالى في تنزيله الكريم: ﴿... أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرُّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ...﴾ [النساء] فإنا نرى الأمر منا من فهم عن الله تعالى وعن رسول الله ﷺ ما يهم الحاجة إليه من العلم في أمر شريعته، وإنما أشار رسول الله ﷺ في ما نرى إليهم لأن العنصر إذا طاب كان معيلاً لهم على فهم ما يحتاج إليه، وطيب العنصر

يؤدى إلى محاسن الأخلاق ومحاسن الأخلاق تؤدى إلى صفاء القلب ونزاهته وإذا
نزه القلب وصفا كان النور أعظم وأشرق الصدر بنوره فكان ذلك عوناً له على
درك ما به الحاجة من شريعته، انتهت عبارته بحروفها.

قلت قوله واقع على الائمة منهم السادة غير مسلم وإنما هو واقع على عامة
أهل البيت وخاصتهم مسيئتهم ومحسنهم إمامهم ومأمومهم إذ ليس معنى قوله عليه السلام
لن يتفرقا حتى يردا على الحوض ملازمتهما لكتاب الله تعالى من حيث العمل
بجميع أحكامه حتى يرد قوله وكائن فيهم المخلطون والمسيئون إلخ بل هو تحريض
على إكرامهم وتشير لهم بأنهم لا ينفارقون دين الإسلام حتى يدخلوا الجنة بسلام
ويكفى هذا فى معنى عدم تفرقهم من كتاب الله إلى ورود الحوض، ويدل
للملازمين دين الإسلام من الكتاب قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ
أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

وقد علمت مما تقدم أن الرجس شامل لجميع الذنوب والنقائص التى أقبحها
الكفر فهم قوم مطهرون من قبل الله تعالى فلا يتطأ إليهم فى دينهم خلل ولا يقع
فى عقائدهم ريغ ولا زلل، فإن قلت دليلك هذا غير مقبول عند الحكيم فإن رآه
تخصيص الآية بأرواجه عليه السلام كما تقدم. قلت نعم وهو وإن رأى ذلك إلا أنه هنا
وفيما تقدم أثبت أن النبى عليه السلام دعا علياً وفاطمة والحسين وتلا هذه الآية
وراد هنا قوله فلذريتهم منهم فهم صفوة، وقال هناك: هذه دعوة منه عليه السلام بعد نزول
الآية أحب أن يدخلهم فيها فهو لا بد وأن يعتقدوا أن دعوة النبى عليه السلام استجيبت
فيهم، وإذا كان كذلك فهم على كل حال داخلون فى حكم الآية أولاً وبالذات
كما هو رأى الجمهور أو آخرها.

وبالعرض على رآه فقد ثبت عدم تفرقهم من كتاب الله بعدم انحرافهم عن
دين الإسلام إلى ورود الحوض، ويدل لذلك قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ

فَرَضَ ﴿٥﴾ [الضحى]. نقل الفرطى عن ابن عباس فى تفسير هذه الآية أنه قال: رضا محمد ﷺ أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار، وأدلة ذلك من السنة كثيرة قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فَاطِمَةَ قَدْ أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَحَرَّمَهَا اللَّهُ وَذُرِّيَّتَهَا عَلَى النَّارِ» قال الحاكم حديث صحيح.

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «سَأَلْتُ رَبِّي أَلَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَأَعْطَانِيهَا»، وسألت فى المقصد الثانى زيادة تفصيل فى هذا المعنى. وأذكر هنا دليلًا لطيفًا ظهر لى من قوله ﷺ: «كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة إلا سببى ونسبى» فإنه يتضمن عصمة أهل بيت النبوة من الكفر؛ إذ لو جار عليهم لما ساغ له ﷺ هذا الاستثناء، فإن الكفر أكبر قاطع للسبب والنسب يوم القيامة به عليه الصلاة والسلام، حجة على عدم مفارقتهم الدين بيقين.

وأما قوله ﷺ: «قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تفلحوا» كتاب الله وعترتى أهل بيتى، فالأخذ بكل منهما بما يناسبه، فالأخذ بكتاب الله والتمسك به والعمل بأحكامه، وتحليل حلاله، وتحريم حرامه، والأخذ بالمعزة أهل البيت التمسك بما يقتضيه حقهم من المحبة والعناية والتبجيل والإعظام والإعزاز والإكرام فهو شامل لهم جميعًا محسنهم ومسيئهم، وحيث يسقط ما أورده الحكيم بناء على فهمه فى الحديث ونى على ذلك تخصيصه بالأئمة منهم، ويشهد لذلك الروايات الأخرى كرواية زيد بن أرقم السابقة: «وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به»، فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال: «وأهل بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى» فأتت تراه ﷺ خص الأخذ والاستمسك من حيث الهداية بكتاب الله، وذكر حكمة ذلك بقوله: «فيه الهدى والنور» ثم بعد أن تم معنى الأخذ والاستمسك ذكر أهل بيته ﷺ وقال: «أذكركم

الله في أهل بيتي، وكرره تأكيداً للوصاية بهم والعناية بشأنهم، ولم يخص منهم أحداً دون أحد.

وانظر إلى قول زيد لما سأله الحصين عن أهل البيت: من هم أهل بيته من حرم عليهم الصدقة بعده؟ تجده نصاً في المقصود.

وكرواية زيد فيما قلناه رواية حذيفة بن أسيد التي ذكرها الحكيم فإنه عليه السلام قال فيها: وإنني سألتكم حين تردون على عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما؛ الثقل الأكبر كتاب الله تعالى سبب طرفه بيد الله وطرف بأيديكم فاستمسكوا فلا تضلوا ولا تبدلوا، والثقل الأصغر عترتي أهل بيتي فإنني قد نبأني اللطيف الخبير أنهما لن ينفرقا حتى يردا على الحوض. ف قوله عليه السلام: «فاستمسكوا فلا تضلوا ولا تبدلوا» بعد قوله: «الثقل الأكبر كتاب الله تعالى سبب طرفه بيد الله وطرف بأيديكم» يوضح له أن الاستمسك للهداية وعدم الضلال إنما هو خاص بالثقل الأكبر كتاب الله. وبين سبب ذلك قال عليه السلام: «والثقل الأصغر عترتي أهل بيتي» ولو كان المراد الاستمسك بهما معاً للهداية كما فهمه الحكيم فأدخل قوماً من العترة الطاهرة وأخرج آخرين لوجب تأخير فاستمسكوا فلا تضلوا على قوله والثقل الأصغر عترتي أهل بيتي أو تكريره هناك أيضاً، فظهر أن عترته أهل بيته عليهم السلام في هذه الأحاديث كل من حرم عليه الصدقة أي الزكاة، كما قاله زيد بن أرقم رضي الله عنه، وقرنهم عليهم السلام بكتاب الله تعظيماً لشأنهم وتأكيداً لطلب العناية بهم رضي الله عنهم أجمعين.

وأغرب ما في عبارة الحكيم قوله: فإذا كان هذا العلم والفقه موجوداً في غير عنصرهم لزمنا الاقتداء بهم كالإقتداء بهؤلاء فقد جره الكلام إلى أن ساوى عترته عليهم السلام بغيرهم إذ لم يجعل مزية لعنصرهم وإنما يجعل المزية للعلم والفقه الذي يوجد فيهم وفي غيرهم، فصار معنى العترة أهل البيت في هذه الأحاديث علماء

الأمة وفقهاؤها، وهل كان هذا مراده ﷺ؟ لا والله ما أراد إلا عترته الأقرباء جهالا وعلماء أتقياء وغير أتقياء.

أما فقهاء الإسلام والعلماء الاعلام فهم قدوة الأمة ومصابيح الظلمة، ولكن هذا غير ذاك، وهم أنفسهم من الداخلين تحت الخطاب في هذه الأحاديث لرعاية عترته ﷺ وتعظيم شأنهم بوجه العموم بل هم أحق بذلك من جميع الناس.

تنبيه:

خطب ﷺ خطبته هذه التي أوصى فيها بالشقلين كتاب الله وعترته أهل بيته في الملأ العظيم على رؤوس الأشهاد عند ما صدر من حجة الوداع وكان قد خرج معه من المدينة لأدائها أكثر من مائة ألف غير من صحبوه من مكة ومن حضروا من اليمن. وهؤلاء هم معظم الأمة المحمدية إذ ذاك وفيهم أجلاء الصحابة وعلماءهم وفقهاؤهم أبو بكر الصديق فمن دونه، ولا يشك أن كثيرا منهم أعلم وأفقه من كثير من العترة من أهل البيت، فهل أحد من ذلك الجمع فهم أن النبي ﷺ أوصى أقرباءه وغيرهم في هذه الخطبة بتعظيم شأن العلماء وأن عترته أهل بيته هو أبو بكر وعمر وزيد بن ثابت وأبي ومعاذ وعبد الله بن سلام وأمثالهم من علماء المهاجرين والأنصار وغيرهم؟ أم فهموا أنه ﷺ أوصى هؤلاء وغيرهم من العلماء وسائر الصحابة وجميع الأمة برعاية أقربائه والعناية بشأنهم، وأن عترته أهل بيته هم هم لا غيرهم، إذ لا معنى للعترة وأهل البيت غير ذلك وهل يقول بالاول أحد؟

بقي شيء في دعوى الحكيم أن المراد من العترة الأئمة منهم لأنهم هم الذين يلزمنا الاقتداء بعلمهم وفقههم، كما لو وجد العلم والفقه عند غيرهم لزمنا الاقتداء به كالإقتداء بهم، فالمعول عليه على رأيه هو العلم لا العنصر، وقد انقطع الاجتهاد منذ قرون لفقد شروطه.

وأهل السنة جميعاً فى مشارق الأرض ومغاربها مقتدون بهؤلاء الأئمة الأربعة رضى الله عنهم فى الأحكام الفقهية وبالإمامين الأشعرى والماترىدى فى العقائد. وأهل البيت وإن كان قد ظهر منهم فى الأعصر الأول كثير من الأئمة المجتهدين أصحاب المذاهب إلا أن مذاهبهم لم تدون ولم تشتهر فانقرضت بانقراض أهلها، وما ينسب إليهم بعض الفرق الضالة مما يخالف مذاهب أهل السنة باطل مكذوب عليهم. وعلى هذا لم يبق لهم نصيب فى هذه الأحاديث التى هم أصل موردها فقد خرجوا منها جملة واحدة وهو أمر ظاهر البطلان. فإن قلت: لم يرد الحكيم المجتهدين منهم وإنما أراد العلماء منهم وهم كثيرون فى كل عصر، قلت الأوصاف التى ذكرها من كونهم أئمة قدوة لغيرهم بالفقه والعلم لا تصدق إلا على المجتهدين؛ إذ هم الذين يجوز الاقتداء بهم فى ذلك، والعلماء الذين وجدوا منهم فى الأعصر الأخيرة هم مقلدون لأحد المذاهب الأربعة، فلا يكونون قدوة لغيرهم.

وقوله: وإنما أشار إليهم رسول الله ﷺ فيما نرى، أى فى الظاهر لأن العنصر إذا طاب كان معيناً لهم على فهم ما يحتاج إليه... إلخ كلام نفيس غير أنه لا ينهض حجة للذكر رسول الله ﷺ إياهم مريداً منهم علماء الأمة، فقد كان يمكنه ﷺ التصريح بأن يقول مثلاً: إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعلماء امتى ليفهمه السامع لا سيما فى ذلك المجمع العظيم المشتغل على الفهم وغير الفهم.

استطراد:

إذا تصفحنا أخبار علماء الأمة فى بعض القرون السالفة نجد من كان منهم من الموالى والأعاجم أكثر عدداً ممن كانوا من قریش والعرب، والحكمة فى ذلك والله أعلم أن أولئك لما رأوا هؤلاء متقدمين عليهم فى شرف الحسب والنسب أرادوا أن يلحقوهم فلم يجدوا وسيلة للحاق بهم غير العلم فجدوا فيه واجتهدوا

حتى أدركوا منه بغيتهم ووصلوا إلى غايتهم، ويزاد على ذلك أن العرب كانوا يشتغلون بالعلم حتى إذا بلغوا منه مبلغا ولوا الاعمال وتنافسوا فيها فلا يتمكنون من ملازمة القراءة والإقراء، وهذا أمر أغلبي وقع في بعض الأعصر، وإلا فانت على علم من أن الأربعة الأئمة الذين هم قدوة الأمة المحمدية عرييها وعجميها منذ ومنهم إلى الآن وإلى يوم القيامة ثلاثة منهم من العرب مالك والشافعي وأحمد رضى الله عنهم، وواحد من غيرهم وهو أبو حنيفة رضى الله عنه، وكيفما كان الأمر فهي أمة مرحومة معبودها واحد ونبيها واحد، فمهما كان من خير في عربها أو عجمها فهو واصل إلى الآخرين وأى بأس باختلاف الجنس إذا اتحد الدين.

فائدة قوله ﷺ: «لو كان العلم بالثريا لتناوله قوم من أبناء فارس» حمله بعضهم على الإمام الأعظم أبى حنيفة رضى الله عنه. قال المناوى فيه فضيلة لهم وتنبه على علو هممهم، قال فى معجم البلدان: العرب إذا ذكرت المشرق كله قالوا فارس وإنما عنى فى الحديث أهل خراسان لأنك إذا طلبت مصداقه فى فارس لم تجده لا أولا ولا آخرأ أو تجده هذه الصفة نفسها فى أهل خراسان دخلوا فى الإسلام رغبة ومنهم العلماء والنبلاء والمحدثون والمتعبذون، وإذا حرزت المحدثين من كل بلد وجدت نصفهم من خراسان وجل رواة الرجال منها. وأما أهل فارس فكفار خمدوا ولم يبق لهم بقية بذكر ولا شرف اهـ.

وأما قوله ﷺ: «لو كان الإيمان عند الثريا» وفى رواية: «معلقا بالثريا لتناوله رجال من فارس» فهو محمول على سلمان الفارسى رضى الله عنه كما ذكره سيدى الشيخ الأكبر فى الفتوحات وكثير من العلماء

فصل

فى قوله صلى الله عليه وسلم اهل بيتى امان لأمتى

قال الحكيم الترمذى رضى الله عنه فى شرح هذا الحديث: اهل بيته من خلفه من بعده على منهاجه وهم الصديقون والابدال الذين روى فيهم على كرم الله وجهه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الابدال يكونون بالشام وهم أربعون رجلا كلما مات منهم رجل أبدل الله مكانه رجلا، بهم يسقى الغيث وينصر بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الأرض بهم البلاء» فهؤلاء أهل بيت رسول الله ﷺ وأمان هذه الأمة فإذا ماتوا فسدت الأرض وخربت الدنيا ولا يجوز أن يحمل على أهل بيت النسب لعان.

أحدهما أنه روى فى الحديث فإذا ذهب أهل بيتى أتى أمتى ما يوعدون، فكيف يتصور أن يذهب أهل بيته حتى لا يبقى منهم أحد وهم أكثر من أن يحصى، وبركة الله تعالى عليهم دائمة ورحمته مظلة من فوقهم. وقد قال ﷺ: «كل سبب ونسب ينقطع إلا سببى ونسبى».

والثانى أن أهل بيته نسبة بنو هاشم وبنو عبد المطلب ولم يكونوا أمانا لهذه الأمة حتى إذ ذهبوا ذهبت الدنيا.

والثالث أنه قد يوجد منهم الفساد كما يوجد فى غيرهم ومنهم المحسن ومنهم المسيء فبأى شئ صاروا أمانا لأهل الأرض فعلم أن المراد به من به تقوم الدنيا وهم أعلامه وأدلة الهدى فى كل وقت، فإذا تغافوا لم يبق للأرض حرمة فعمهم البلاء.

فإن قال قائل بحرمة رسول الله ﷺ وقربهم منه. صاروا أمانا لأهل الأرض.
 قيل: حرمة رسول الله ﷺ عظيمة جليلة وفي الأرض ما هو أعظم من حرمة ذريته.
 وهو كتاب الله فلا نجد ذكره في الحديث، ثم الحرمة لأهل التقوى لأنه إنما عظمت
 حرمة رسول الله ﷺ لفصل النبوة وما أكرمه الله تعالى به، والدليل على ذلك ما
 روى أبو هريرة رضى الله عنه قال: دخل رسول الله ﷺ على فاطمة وعندها صفية
 عمة رسول الله ﷺ فقال: «يا بنى عبد مناف يا بنى عبد المطلب يا فاطمة بنت
 محمد يا صفية عمة رسول الله ﷺ اشترؤا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله
 شيئا، سلوني من مالى ما شئتم واعلموا أن أولى الناس بى يوم القيامة المتقون وأن
 تكونوا أنتم مع قرابتكم فذلك، لا يأتيني الناس بالأعمال وتأتونى بالدنيا تحملونها
 على أعناقكم فتقولون يا محمد فأقول هكذا ثم تقولون يا محمد فأقول هكذا،
 أعرض بوجهي عنكم فتقولون يا محمد أنا فلان بن فلان فأقول: ما النسب فأعرف
 وأما العمل فلا أعرف نبذتم الكتاب فارجعوا إلى قرابة بيني وبينكم». وروى أنه
 قال: «جهاراً غير سر إلا إن أوليائي منكم ليسوا بأبى فلان لكن أوليائي منكم
 المتقون من كانوا وحيث كانوا» اهـ.

أقول روى جماعة من أصحاب السنن عن عدة من الصحابة أن النبي ﷺ
 قال: مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك، وفي
 رواية: «غرق»، وفي أخرى: «رُج في النار». وعن أبي ذر سمعته ﷺ يقول:
 «اجعلوا أهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ومكان العينين من الرأس ولا
 تهتدى الرأس إلا بالعينين». وروى الحاكم وصححه على شرط الشيخين: «النجوم
 أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بيتي أمان لأمته من الاختلاف، فإذا خالفتها
 قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حرب إبليس».

وأخرج جماعة من أصحاب السنن أنه ﷺ قال: «النجوم أمان لأهل السماء
 وأهل بيتي أمان لأمته»، وفي رواية: «أهل بيتي أمان لأهل الأرض فإذا هلك أهل

يبنى جاء أهل الأرض من الآيات ما كانوا يوعدون»، ورواية أحمد: «إذا ذهب النجوم ذهب أهل السماء وإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض» ومعناه على كل حال أن وجودهم رضى الله عنهم فى الأرض أمان لأهلها عموما ولأمنه ﷺ خصوصا من العذاب وليس القصد منه صلاحهم خاصة فإن هذه المزية الشريفة للعنصر النبوى بقطع النظر عما يعرض على أهله من الأوصاف محمودة وغير محمودة.

وقال العلامة الصبان فى «إسعاف الراغبين»: وقد يشير إلى هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ...﴾ (٣٣) [الأنفال]، أقيم أهل بيته مقامه فى الأمان لأنهم منهم وهو منهم. كما ورد فى بعض الطرق اهـ.

فأنت تراه صريحا فى أن المراد العنصر الطاهر مجردا عن الأوصاف. وأصرح منه فى ذلك قوله ﷺ: «أول الناس هلاكا قريش، وأول قريش هلاكا أهل بيتي». وفى رواية بدل هلاكا فناء، وبدل أهل بيتي بنو هاشم. قال شراح الحديث منهم المناوى وغيره فهلاكهم من أشراط الساعة وأماراتها الدالة على قرب قيامها، إذ لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس، يعنى وهم خيارهم. فهذا الحديث كالتفسير لذلك، وخير ما فترته بالوارد، وبهذا يظهر بطلان ما ادعاه الحكيم الترمذى من أن أهل بيته ﷺ فى هذا الحديث هم الأبدال والصديقون.

والجواب عن الشبهة الأولى وهى قوله فكيف يتصور أن يذهب أهل بيته حتى لا يبقى منهم أحد وهم أكثر من أن يحصى وبركة الله عليهم دائمة ورحمته مظلة من فوقهم، إنه لا مانع من تصور ذلك وأى حرج فيه لا سيما وقد صرح به الحديث الآخر الذى تقدم، وهو قوله ﷺ: «أول الناس هلاكا قريش وأول قريش هلاكا أهل بيتي» وذلك من جملة رحمة الله لهم لما تقرر من أن الساعة لا تقوم إلا على شرار الناس وهم خيارهم ولذلك كآتوا أول الناس هلاكا، ووليتهم قريش

لأنها تليهم فى الفضل والمنزلة والقرب من رسول الله ﷺ فما ذاك إلا من رحمة الله لهم وإكرامه إياهم .

وأما قوله وقد قال ﷺ: «كل مسبب ونسب ينقطع إلا سببى ونسبى» فليس معناه أن الانقطاع انقراض الذرية ولكنه مخصوص بيوم القيامة كما هو صريح الروايات الصحيحة، ومعنى الانقطاع عدم الانتفاع بالأنساب إذ ذاك كما قال تعالى: ﴿... فَلَا أَسَآبَ يَوْمَئِذٍ...﴾ (١١١) [المؤمنون] واستثنى ﷺ سببه، ويكون بالتزويج، ونسبه ويكون بالولادة؛ لأن النفع بهما متصل لا ينقطع فى الدنيا والآخرة. ويؤيده ما صح عنه ﷺ من قوله على المنبر: «ما بال أقوام يقولون أن رحم رسول الله ﷺ لا تنفع يوم القيامة، بلى إن رحمى موصولة فى الدنيا والآخرة».

والجواب عن الشبهة الثانية وهى قوله: «إن أهل بيته نسبة بنو هاشم وينو عبد المطلب ولم يكونوا أمانا لهذه الأمة حتى إذا ذهبوا ذهبت الدنيا» أن معنى كونهم أمانا لهذه الأمة بل لأهل الأرض أن وجودهم فيها علامة على أن الدنيا لم يحن وقت ذهابها، فإذا هلكت جاء أهل الأرض من الآيات الدالة على قيام الساعة وذهاب الدنيا ما يوعدون، فهم ما داموا فيها فى أمان من ذلك.

والجواب عن الشبهة الثالثة وهى قوله: «إنه قد يوجد منهم الفساد كما يوجد فى غيرهم ومنهم المحسن ومنهم المسىء فبأى شىء صاروا أمانا لأهل الأرض» أنهم صاروا أمانا لأهل الأرض لا بعمل عملوه ولا بصالح قدموه ولكن بعنصرهم النبوى الطاهر الذى خصهم الله به فى الأول وميَّزهم لاجله بمزايا لم توجد ولن توجد فى غيرهم ومنها هذه المزية الجليلة التى هى من رحمة الله الخاصة بأهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومهبط الوحى التى لا تدخل تحت قياس ولا يشاركهم فيها أحد من الناس. وهذان الجوابان يعلمان من جواب الشبهة الأولى فافهمه تفهمهما.

وقوله وفى الأرض ما هو أعظم حرمة من ذرته ﷺ وهو كتاب الله فلا لمجد ذكره فى الحديث اعتراض غير وارد فإنه لا يلزم من ذكره ﷺ حرمة ذرته فى حديث أن يذكر معهم حرمة كتاب الله وإن كانت أعظم من حرمتهم وقد قرنهم به فى حديث الثقلين، وهو غير لازم فى كل حديث، ولم يدع أحد أنهم أعظم حرمة من كتاب الله أو مساوون له حتى يعترض بهذا، وهم لم يفضلوه بهذه المزية فإنه أيضا يرفع قبل قيام الساعة وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول اقرءوا القرآن قبل أن يرفع فإنه لا تقوم الساعة حتى يرفع، قيل يا أبا عبد الرحمن كيف يرفع وقد أثبتناه فى صدورنا ومصاحفنا؟ قال يسرى عليه ليل فلا يذكر ولا يقرأ. ومعلوم أن ابن مسعود لا يقول هذا برأيه إذ لا مدخل للرأى فيه فهذا كتاب الله أمان لأهل الأرض ما دام فيهم من العذاب وذهاب الدنيا. ولم توصف الذرية الطاهرة بأكثر من ذلك. بقى قوله: ثم الحرمة لأهل التقوى، وقوله: والدليل على ذلك ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: دخل رسول الله ﷺ على فاطمة وعندها صفية حمة رسول الله ﷺ فقال: «يا بنى عبد مناف يا بنى عبد المطلب . . . إلخ» وقد أجاب عن هذا المحب الطبرى بجواب شاف نقله عنه المناوى فى الكبير والصبان فى الإسعاف وهو أنه ﷺ لا يملك لأحد شيئا لا نفعا ولا ضرا لكن الله عز وجل يملكه نفع أقاربه بل وجميع أمته بالشفاعة العامة والخاصة فهو لا يملك إلا ما يملكه له مولا، كما أشار إليه فى رواية البخارى بقوله: «لكن لكم رحم سألها بئالها» أى سألها بصلتها. وكذا معنى قوله: «لا أغنى عنكم من الله شيئا» أى بمجرد نفسى من غير ما يكرمنى به الله من نحو شفاعة أو مغفرة وخاطبهم بذلك رعاية لمقام التخويف والحث على العمل والتحريض على أن يكونوا أولى الناس حفا فى تقوى الله وخشيته.

قال الصبان: وقيل هذا قبل علمه بنفع الانتساب إليه على أن اللغة العربية لا تساعد الحكيم على ما فسر به الحديث، وهل أحد يفهم معنى الأبدال من لفظ أهل

بيتي؟ كلا والله لا يفهم أحد من المخاطبين بهذا سوى أهل بيت نبيه ﷺ كما هو وضع اللغة العربية التي هي لغته ﷺ وفضل الابدال - رضى الله عنهم ونفعنا بهم - وعلو منزلتهم وقربهم من الله ورسوله مما لا يشك فيه مؤمن ولكنهم أنفسهم لا يرضون بإلباسهم حلة كرامة خلعها الله على عتره حبيبته ﷺ حاشاهم ثم حاشاهم.

وانى على يقين من أن الحكيم الترمذى رضى الله عنه كان من اكابر الاولياء واكاد أجزم أن ما مر عنه محمول على أحد وجهين:

أحدهما وهو الأقرب أن جميع ذلك مدسوس فى كتابه من أحد مبغضيه أو مبغضى أهل البيت، كما وقع ذلك لكثير من العلماء والاولياء منهم الشيخ الاكبر سيدى محى الدين بن العربى والعارف المحقق سيدى الشيخ عبد الوهاب الشعرانى وغيرهما.

والثانى أنه كان مجاورا لقوم من غلاة الشيعة الذين أفرطوا بالتزامهم جانب أهل البيت رضى الله عنهم وضلوا برفضهم موالة كثير من أجلاء الصحابة ولا سيما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فرد عليهما وشنع كما يتضح من عباراته وحمله ذلك على ما ذكره فى شأن أهل البيت، ومع هذا فقد وصفهم فى غضون كلامه بأوصاف جميلة واعترف لهم بمزايا جليلة كما هو شأنه وشأن أمثاله رضى الله عنه وأرجو أن يبينى الله على ما أقدمت عليه وأن لا يلحقنى ندم * فيما جرى به القلم * فإن القصد جميل * والله على ما أقول وكيل.



المقصود الثاني

فى الكلام على شرفهم ومزاياهم وما اختصاصهم
الله به دون من عداهم



اعلم أن جميع ما ذكر في هذا الكتاب أولاً وآخرها هو من خصوصياتهم التي لا ينارعههم فيها منارح ولا يدافعهم عنها مدافع ولكن ربما كان بعضها خصوصية نسبة أى بالنسبة لمن لم توجد فيهم كالقطع لهم بالجنة وتحريمهم على النار، فإن هذا المعنى موجود في المبشرين بالجنة من الصحابة رضوان الله عليهم كالعشرة وغيرهم، وكل من مبغضهم ووصفه بالنفاق والكفر في بعض الأحاديث، وكذا الصحابة ورد في حقهم مثل ذلك وإنى ذاك في هذا المقصد بعض الخصائص التي لا توجد في غيرهم البتة.

فمن خصائصهم رضى الله عنهم تحريم الزكاة عليهم. قال الإمام النووي في شرح مسلم: تحرم الزكاة على النبي ﷺ وعلى آله وهم بنو هاشم وبنو عبد المطلب، هذا مذهب الشافعى وموافقيه وبه قال بعض المالكية وقال أبو حنيفة ومالك: هم بنو هاشم خاصة. قال القاضى عياض وقال بعض العلماء هم قريش كلها وقال أصبغ المالكى هم بنو قصى.

دليل الشافعى أن رسول الله ﷺ قال: «إن بنى هاشم وبنى عبد المطلب شيء واحد» وقسم بينهم سهم ذوى القربى، وأما صدقة التطوع للمشافعى فيها ثلاثة أقوال أصحابها أنها تحرم على رسول الله ﷺ وتحل لآله. والثانى تحرم عليه وعليهم. والثالث تحل له ولهم. وأما موالى بنى هاشم وبنى عبد المطلب فهل تحرم عليهم الزكاة فيه وجهان لأصحابنا أصحابها تحرم والثانى تحل. وبالتحريم قال أبو حنيفة وضائر الكوفيين وبعض المالكية، وبالإباحة قال مالك. وادعى ابن بطال المالكى أن الخلاف إنما هو فى موالى بنى هاشم، وأما موالى غيرهم فتباح لهم بالإجماع وليس كما قال بل الأصح عند أصحابنا تحريمها على موالى بنى هاشم وبنى عبد المطلب ولا فرق بينهما والله أعلم اهـ.

وعبارة الصبان في الإسعاف قصر مالك وأبو حنيفة رضى الله عنهما تحريمها على بنى هاشم، وقال الشافعى وأحمد بتحريمها على بنى هاشم وبنى المطلب، وروى عن أبى حنيفة جوارها لبنى هاشم مطلقا وقال أبو يوسف تحل: من بعضهم لبعض، ومذهب أكثر الحنفية والشافعية وأحمد جوار أخذهم صدقة النفل، وهو رواية عن مالك وروى عنه حل أخذ الفرض دون التطوع لأن الدل فيه أكثر اهـ.

وفي كشف الغمة قال ابن عباس رضى الله عنهما كان ﷺ كثيرا ما يقول عن الصدقة إنما هي أوساخ الناس وإنها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد، وكان أنس رضى الله عنه يقول: أخذ الحسن بن على رضى الله عنهما يوما ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله ﷺ: «كخ كخ ارم بها أما علمت أنا لا نأكل الصدقة» وكان ﷺ يقول لبنى هاشم وبنى عبد المطلب: «إن لكم في خمس الخمس ما يكفيكم أو يغنيكم». وعن أنس كان رسول الله ﷺ يقسم سهم ذوى القربى على بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى نوفل وعبد شمس ويقول: «إنما بنو هاشم وبنو عبد المطلب شيء واحد». وقال ابن عباس رضى الله عنهما جاء أبو رافع مولى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن فلانا غاملك على الصدقة دعانى لأكون مساعدا له ويعطينى منها، فقال رسول الله ﷺ: «إن الصدقة لا تحل لنا وإن مولى القوم منهم» اهـ.

وقال المناوى قوله: «إنما هي أوساخ الناس، أى أذناسهم وأقذارهم لأنها تطهر أدرانهم وتزكى أموالهم ونفوسهم» ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا...﴾ [التوبة]، كفسالة الأوساخ فهي محرمة عليهم بعمل أو غيره حتى من بعضهم لبعض ومن زعم استثناء فقد أبعد. وقد سأل بعض الآل عمر أو غيره جملا من الصدقة فقال: أتحب أن رجلا يادنا في يوم حر غسل ما تحت كذا فشرته، فغضب وقال اتقول لى هذا؟ قال: إنما هي أوساخ الناس يغسلونها اهـ.

وفى البحر المورود لسيدى الولى الكبير الشيخ عبد الوهاب الشعرانى رضى الله عنه لما سأل الفضل بن عباس النبى ﷺ أن يستعمله على الصدقات قال له ﷺ: «معاذ الله أن أستعملك على غسالة ذنوب الناس» وقد قال بعض أئمة اللغة إن الوسخ يشمل الغائط لما دونه، ولكنه ﷺ كان يكتى عن القبيح ما أمكن.

ثم أعلم يا أخى أن الوسخ يزيد فى القبيح وينقص بحسب كسب المتصدق فإن كان يراى ويفش فى المعاملة ويأخذ المكس من التجار ويأكل الرشوة فحكمه كالخراج والقبيح وإن كان ينصح فى المعاملة ولكنه يبيع على من فعل ذلك من الظلمة والقضاة فحكمه كالبولن والدم، وقس على ذلك، وأقل المراتب أن يكون كالبصاق اهـ.

قال الطيى لا يقال كيف أباحها بعض أمتة ومن كمال إيمان المرء أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه لانا نقول ما أباحها لهم عزيمة بل اضطراوا، وكم أحاديث نراها ناهية عن السؤال، فعلى الحارم أن يراها كالميتة، فمن اضطر غيـر باغ ولا عاد فلا إثم عليه.

وقوله: ومنها أن حكيم بن حزام رضى الله عنه سأل النبى ﷺ من غنائم حنين فأعطاه مائة من الإبل ثم سألـه فأعطاه مائة ثم سألـه فأعطاه مائة ثم قال له: «يا حكيم هذا المال خضر حلو فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أبخله بإشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذى يأكل ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السفلى» فأخذ حكيم المائة الأولى وترك ما عداها، وقال: يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرزأ أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا، وكان كذلك رضى الله عنه فكان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما يعرضان عليه العطاء فيأبى.

قال العارف الشعرانى: وقد رأيت مرة شخصا جاء إلى سيدى على الخواص بمال والشيخ رمد وهو جالس يهضر الخواص فقال له سيدى خذ هذه الدراهم

فاستعن بها على نفقة البيت واترك الضفر حتى تبرا فرده وقال: والله إنى كما ترانى أضفر فى هذا الرمد ولا يطيب لى أن أكل من كسبى هذا فكيف أكل من كسبك أنت. فقال: يا سيدى إن مثلك لا يفض فى صنعته فكيف لا تطيب نفسك أن تأكل من صنعتك؟ فقال صحيح ما، ثم إن شاء الله تعالى غش ولكن أبيع على من؟ وجميع الفقهاء والتجار والزبائن وغيرهم إذا أتاه مكاس أو قاض يشتري منه شيئا لا يرده قط بل يفرح بفلوسه غاية الفرح وإذا أخذنا فلوس الظلمة والمكاسين فنحن سواء لاتحاد العين المتداولة بأيديهم فقال يا سيدى هذا شيء ما كان لى بال وتركه وانصرف وهو يقول الله يا أولياء الله اهـ.

وهذا التدقيق من الشيخ رضى الله عنه لا يقتضى منع غيره من قبول الصدقة فإنها مباحة حتى لاهل البيت إن كانت نفلا كما تقدم ما لم يتحقق أنها من مال حرام، وهى مع إباحتها أمر مرغوب عنه إلا للضرورة، وانظر إلى قوله ﷺ: «واليد العليا خير من اليد السفلى» تعرف ذلك، فإن قلت قد ثبت تحريم صدقة الفرض على آله ﷺ وصدقة النفل وإن كانت مباحة لهم على الصحيح إلا أن نفوسهم الشريفة ربما تاباها إلا ممن يرى لقوة إيمانه ونفاذ بصيرته أن لهم الفضل والمنة عليه بقبول صدقته وقليل ما هم، فمن أين يتعيش من لا مال له منهم.

قلت: أما سمعت قوله ﷺ مخاطبا لهم: «إن لكم فى خمس الخمس ما يكفيكم»، وفى بدل خمس الخمس الذى هو حقهم فى بيت مال المسلمين أدامه الله عامرا ما فيه كفايتهم، وليس القصد إلا ذلك لا أن يكثر مالهم لأن بينهم وبين ذلك سدا حاجزا من قوله ﷺ: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا» وما أشبهه من الأحاديث الواردة فى هذا المعنى.

قال الشعرانى رضى الله عنه نعمة التقلل من الدنيا أكبر من نعمة الإكثار منها لأنها طريق الأنبياء والأصفياء ولولا أن التقلل أفضل وأكثر أجرا ما قال ﷺ:

«اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا» والقوت هو الذى لا يفضل منه شيء من الغذاء والعشاء؛ فشئ اختاره ﷺ لنفسه وأهل بيته لا أكمل منه أحد.

وقد دعا ﷺ لمبغضه وأهل بيته بعكس ذلك فعن على رضى الله عنه: «اللهم ارزق من أبغضنى وأهل بيتى كثرة المال والعيال» رواه الديلمى، قال ابن حجر: كفاهم أن يكثر مالهم فيطول حسابهم وأن تكثر عيالهم فتكثر شياطينهم، ولا يشكل هذا بالدعاء لأنس بمثل ذلك؛ لأن ذلك نعمة فى حقه يتوصل بها إلى كثير من الأمور المطلوبة بخلافه فى حق مبغضهم.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم كونهم أشرف الناس نسبا وأفضل الخلق حسبا. عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله قسم الخلق قسمين فجعلنى فى خيرهما قسما» فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ١٧﴾ [الواقعة]، ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ١٨﴾ [الواقعة]، وأنا خير أصحاب اليمين ثم جعل القسمين اثلاثا فجعلنى فى خيرهم ثلثا فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْمِمْنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمِمْنَةِ ٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ٩ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ١٠﴾ [الواقعة]، فأنا من السابقين وأنا خير السابقين، ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلنى فى خيرها قبيلة وذلك قوله تعالى: ﴿... وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ... ١٢﴾ [الحجرات]، فأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله تعالى ولا فخر، ثم جعل القبائل بيوتا فجعلنى فى خيرها بيتا، فذلك قوله تعالى: ﴿... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ٣٣﴾ [الأحزاب].

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال: ﷺ: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى من كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم». وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال: ﷺ: «إن الله خلق

الخلق فاختر منهم بنى آدم ثم اختار من بنى آدم العرب، ثم اختار من العرب مضر، ثم اختار من مضر قريشا، ثم اختار من قريش بنى هاشم ثم اختارنى من بنى هاشم، فلم أزل خيارا من خيار». وأخرج أحمد والمحاملى وغيرهما عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: قال لى جبريل: قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجد أفضل من محمد وقلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجد بنى أب أفضل من بنى هاشم». قال الحافظ ابن حجر أنوار الصحة تلوح على صفحات متن هذا الحديث.

وعن جعفر الصادق رضى الله عنه عن أبيه محمد الباقر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أتانى جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله بعثنى فطفت شرق الأرض وغربها وسهلها وجبلها فلم أجد حيا خيرا من العرب ثم أمرنى فطفت فى العرب فلم أجد حيا خيرا من مضر ثم أمرنى فطفت فى مضر فلم أجد حيا خيرا من كنانة ثم أمرنى فطفت فى كنانة فلم أجد حيا خيرا من قريش، ثم أمرنى فطفت فى قريش فلم أجد حيا خيرا من بنى هاشم ثم أمرنى أن أختار من أنفسهم فلم أجد فيهم نفسا خيرا من نفسك». وأخرج الإمام أحمد بسند جيد عن العباس رضى الله عنه أنه ﷺ صعد المنبر فقال: «من أنا»، قالوا: أنت رسول الله فقال ﷺ: «أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب إن الله خلق الخلق فجعلنى فى خير خلقه وجعلهم فرقتين فجعلنى فى خير فرقة وخلق القبائل فجعلنى فى خير قبيلة وجعلهم بيوتا فجعلنى فى خيرهم بيتا». وقال ﷺ: «أول من أشفع له يوم القيامة من أمتى أهل بيتى ثم الأقرب فالأقرب من قريش ثم الانصار ثم من آمن بى واتبعنى من اليمن ثم سائر العرب ثم الأصاجم ومن أشفع له أولا أفضل» أخرجه الطبرانى والدارقطنى مرفوعا. فهذه أحاديث صحيحة ونصوص صريحة تدل على أن أهل البيت أفضل الناس حسبا ونسبا ويتفرع على هذا أنهم لا يكافئهم

فى النكاح أحد من الناس وبه صرح غير واحد من الأئمة. قال الجلال السيوطى فى الخصائص: ومن خصائصه ﷺ أن آله لا يكاثفهم فى النكاح أحد من الخلق.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم أن كل نسب وسبب ينقطع يوم القيامة إلا سببه ونسبه ﷺ كما ورد ذلك فى الحديث الصحيح وتقدم فى المقصد الأول، وصح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خطب لنفسه أم كلثوم بنت فاطمة رضى الله عنهما من أبيها على بن أبى طالب كرم الله وجهه فاعتل بصغرها وبأنه حابسها لولد أخيه جعفر فألح عليه عمر ثم صعد المنبر فقال: أيها الناس والله ما حملنى على الإلحاح على على فى ابنته إلا أنى سمعت النبى ﷺ يقول: «كل سبب ونسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلا سببى ونسبى وصهرى، فأمر بها على فزينت وبعث بها إليه فلما رآها قام وأجلسها فى حجره فقبلها ودعا لها فلما قامت أخذ بساقها وقال لها قولى لأبيك قد رضيت، فلما جاءت قال لها ما قال لك فذكرت به جميع ما فعله وما قاله فانكحها أباه فولدت له ريذا مات رجلا.

قال الطيى والنسب ما يرجع إلى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها الزوج والسبب كذلك يكون بالتزويج. وعلم بهذا الحديث ونحوه عظيم نفع الانتساب إليه ﷺ ولا يعارضه ما فى أخبار آخر من حثه ﷺ لاهل بيته على خشية الله وإتقائه وطاعته وأنه لا يغنى عنهم من الله شيئا لأنه لا يملك لأحد نفعا ولا ضرا لكن الله يملكه نفع أقاربه، فقوله لا أغنى عنكم شيئا أى بمجرد نفسى من غير ما يكرمنى الله به من نحو شفاعته أو مغفرة فخطبهم بذلك رعاية لمقام التخويف. واعلم أنه لا ينبغى لمنسوب إليه ﷺ أن يعتمد على ما ذكر لأنه إنما ثبت لمن هو فى الواقع متصل به عليه الصلاة والسلام ومن آل بيته ومن أين تحقق ذلك لقيام احتمال زلل بعض النساء وكذب بعض الأصول فى الانتساب وإن كان خلاف الظاهر على أن المأثور عن أكابر آل البيت شدة خشيتهم

من الله تعالى وعظم خوفهم من عذابه وكثرة تأسفهم على أدنى نقصير وقع منهم
رضى الله عنهم ونفعنا بهم .

ومن خصائصهم رضى الله عنهم الاصطلاح فى الصدر الاول على إطلاق
اسم الأشراف عليهم دون غيرهم ثم خص منهم بالحسين والحسينيين فقط . قال
السيوطى فى رسالته الزينية اسم الشريف يطلق فى الصدر الاول على كل من كان
من أهل البيت سواء كان حسنيا أم حسينا أم علويا من ذرية محمد ابن الحنفية أو
غيره من أولاد على بن أبى طالب أو جعفر أو عقيليا أو عباسيا ، فلما ولى
الخليفة الفاطميون بمصر قصروا اسم الشريف على ذرية الحسن والحسين فقط
واستمر ذلك بمصر إلى الآن اهـ .

قلت وهذا الاصطلاح عم الآن البلاد الإسلامية شرقا وغربا فمتى أطلق لفظ
الشريف فى اللغة العربية لا ينصرف إلا لمن كان حسنيا أو حسينيا ، وحدث فى
كثير من البلاد الاصطلاح أيضا على لفظ السيد على كل منهما خاصة ؛ فمتى
أطلق لا ينصرف لسواهم ؛ وهذا فى غير الحجارة فإنهم اصطالحوا فيه على إطلاق
الشريف على من كان حسنيا والسيد على من كان حسينيا للفرقة بينهما . قال ابن
حجر المكي ولا يدخل غير ذرية الحسن والحسين فى الوقف على الأشراف والوصية
لهم لأن الوقف والوصية متوطان بعرف البلد وعرف مصر ونحوها اختصاصهم
بذرية الحسن والحسين اهـ .

وقد علمت العرف الطارئ فى الحجاز . وأما تخصيص العمامة الخضراء فمبهم
فأصله أن ملك مصر الأشرف شعبان بن حسين أمر فى سنة ثلاث وسبعين
وسبعمائة بتقديم الموحدة فيهما بتخصيصهم بعلامة خضراء توضع على عمامة
أحدهم للفرق بين الشريف وغير الشريف ثم توسع فيها حتى جعلت العمامة كلها
خضراء ونظم الأدباء فى ذلك أشعارا منها قول جابر بن عبد الله الأندلسي :

جعلوا لأبناء النبي علامة * إن العلامة شأن من لم يشهر

نور النبوة في وسيم وجوههم * يغنى الشريف عن الطراز الأخضر

وقول شمس الدين محمد بن إبراهيم الدمشقي

أطراف تيجان أنت من سندس * خضر بأعلام على الأشراف

والأشرف السلطان خصمهم بها * شرقاً ليفرقهم من الأطراف

ولعل اختيار هذا اللون كونه أفضل الألوان وكونه لون الحلة التي يكساها في

الموقف نبينا ﷺ أو كونه لون ثياب أهل الجنة اهـ. إسعاف.

قال الإمام السيوطي: لبس هذه العلامة بدعة مباحة لا يمنع منها من أرادها

من شريف وغيره ولا يؤمر بها من تركها من شريف وغيره والمنع منها لأحد من

الناس كائنا من كان ليس أمراً شرعياً؛ لأن الناس مضبوطون بأنسابهم الثابتة وليس

لبس العلامة مما ورد به الشرع فيستجيب إباحة ومنعاً أقصى ما في الباب أنه أحدث

التمييز بها لهؤلاء عن غيرهم وقد يستأنس فيها بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ

لأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ...﴾

[الأحزاب] فقد استدل بها بعض العلماء على تخصيص أهل العلم بلباس

ليعرفوا فيحلوا تكريماً للعلم، وهذا وجه حسن والله أعلم.

قال العلامة الصبان يؤخذ من الآية التي استأنس بها في لبس العلامة

الخضراء استحباب لبسها للأشراف وهو الذي ينبغي اعتماده وتكره لغيرهم لأن فيها

انتساباً بلسان الحال إلى غير من ينسب إليه الشخص في نفس الأمر وانتساب

الشخص إلى غير من ينسب إليه في نفس الأمر منهى عنه محذر منه، قال ولم

يكتف في هذه الأعصار بتلك العلامة بل جعلت العمامة كلها خضراء وحكمها

حكم تلك العلامة انتهى.

وهذا إنما يظهر في البلاد التي بقى أهلها على اصطلاح تخصيص العمام الخضر بالأشراف كمصر، أما في غيرها كالقسنطينية فلا، فإن العمامة الخضراء فيها لا دلالة لها على الشرف أصلا لما أن العلماء فيها والطلبة وغيرهم من أرباب العمام لا يخلو أحدهم في الغالب من عمامة خضراء يستعملها في بعض الأحيان وقد يكثر استعمالها في فصل الشتاء لعدم ظهور الوسخ فيها بل تجاوزهم الأمر إلى كثير من أهل الحرف وباعة الشوارع فإنهم كثيرا ما يتعممون بالعمائم الخضراء لهذه العلة، وكذا لفظ السيد عندهم ليس خاصا بالشريف فلأنك إذا ذهبت إلى سوق الحكاكين واجتهدت في أن ترى ختبا لم يكتب فيه السيد فلان لا تكاد تراه إلا أن يكون لسيد شريف صحيح النسب أو لرجل من أهل الدين والحياء، وإنما لا يكتب الأشراف لفظ السيد في اختتامهم لخوف الاشتباه في أنسابهم حيثئذ بسبب كثرة استعمال الأغيار إياه. ومن هنا ترى أكثرهم لا سيما أشراف الحجار لا يلبسون العمام الخضر لهذه الحكمة فقد زال التمييز * واختلط الصفر بالإبريز * والأشراف مضبوطون بأنسابهم * لا بالقابهم * ومعروفون بأحسابهم * لا بأثوابهم * ولقد أفحش في الخطأ من ظن الشرف بالألوان * أو يقول الناس يا سيد فلان * فرحم الله امرأ عرف حده * فثبت عنده * وعلم مقامه * فلم يتقدم أمامه * فإن الكذب مداه قصير * والزيف لا يخفى على الناقد البصير.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم استعمال النقباء منهم عليهم وهذه النقابة وضعت في الأصل لصيانتهم عن أن يتولى عليهم من لا يكافئهم في النسب ولا يساويهم في الشرف، ويختار لها أجملهم بيتا وأكثرهم فضلا وأجزلهم رأيا لتجمع فيه شروط الرياسة والسياسة فيسرعوا إلى طاعته برياسته وتستقيم أمورهم بسياسته ويلزمه لهم بتقليدها اثنا عشر حقا.

أحدها حفظ أنسابهم من داخل فيها وليس منها أو خارج عنها وهو منها.

والثاني معرفة أنسابهم وتمييز بطونهم وشتهم في ديوانه على التمييز.

والثالث معرفة من ولد منهم من ذكر أو أنثى فيشبهه ومعرفة من مات فيذكره.

والرابع أن يحملهم على الآداب التي تضاهي شرف أنسابهم وكرم محتدهم لتكون حشمتهم في النفوس موفورة وحرمة رسول الله ﷺ فيهم محفوظة.

والخامس أن يترهبهم عن المكاسب الدنيئة ويمنعهم من المطالب الحبيثة حتى لا يستقل ولا يستفzam منهم أحد.

والسادس أن يكفهم عن ارتكاب المآثم ويمنعهم من انتهاك المحارم ليكونوا على الدين الذي نصره وأغير وللمنكر الذي أزاله أنكر فلا ينطلق بدمهم لسان ولا يشنؤهم إنسان.

والسابع أن يمنعهم من التسلط على العامة لشرفهم والتشطط عليهم لنسبهم فيدعهم ذلك إلى المقت والبغض ويمنعهم على المناكرة والبعد، وأن يندبهم إلى استعطاف القلوب وتآلف النفوس ليكون الميل إليهم أوفى والقلوب لهم أصفى.

والثامن أن يكون عوناً لهم في استيفاء حقوقهم حتى لا يضعفوا عنها وعوناً عليهم في أخذ الحقوق منهم حتى لا يمنعوا أهلها منها ليصيروا بالمعونة لهم متصفين وبالمعونة عليهم متصفين فإن من عدل السيرة فيهم إنصافهم وانتصافهم.

والتاسع أن ينوب عنهم في حقوقهم في بيت مال المسلمين.

والعاشر أن يمنع نساءهم أن يتزوجن إلا من الأكفاء لشرفهن على سائر النساء صيانة لأنسابهن وتعظيماً لحرمتهن.

والجادي عشر أن يقوم ذوي الهفوات منهم ويقلل ذا الهيبة منهم عثرته ويغفر بعد الوعظ ركة.

والثاني عشر أن يراعى وقوفهم بحفظ أصولها وتنمية فروعها ويراعى قسمتها عليهم بحسب الشروط والأوصاف.

ويزاد على ذلك فى النوبة العامة خمسة أشياء أخرى:

أحدها الحكم بينهم فيما تنازعوا فيه.

والثانى الولاية على أيتامهم فيما ملكوه.

والثالث إقامة الحدود عليهم فيما ارتكبوها.

والرابع تزويج الأيتام اللاتى لا يتعين أولياؤهن أو قد تعينوا فعزلوهن.

والخامس إيقاع الحجر على من عته منهم أو سفه وفكه إذا أساق ورشد. انتهى ملخصا من الأحكام السلطانية للإمام الماوردى.

هكذا كانت نقباء الاشراف فى الأزمنة السالفة، أما الآن فهم كما ترى لا يجدون طاعة ولا سمعا ولا يملكون ضرا ولا نفعا.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم طلب إكرام فاسقهم وتوقيه واعتقاد أن ذنبه مغفور وأن الله متجاوز عن سيئاته ولا بد ولو بتوفيق الله إياه للتوبة النصوح قبل الموت قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ وقال ﷺ: «يا بنى عبد المطلب إني سألت الله لكم ثلاثا أن يثبت قوائمكم وأن يهْدِي ضالكم وأن يعلم جاهلكم» وقد تقدم قوله ﷺ «إن فاطمة أحصت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار» وغيره من الأحاديث الدالة على القطع لهم بالجنة من غير سابقة عذاب فلا حاجة لإعادتها عنا، وإنما طلب إكرام فاسقهم لأن إكرامه ليس لنفسه وإنما هو لعنصره الطاهر ونسبه الزاهر وهذا موجود فى طالحهم كوجوده فى صالحهم، وفسق أحدهم لا يخرجهم عن بيت النبوة وهم بشر غير معصومين فلا يطرأ بذلك خلل فى نسبهم وإن كان يشين قدرهم الرفيع ويحط بين الصالحين من رتبهم.

قال المقرئى: حدثنى الشيخ الفاضل يعقوب بن يوسف القرشى المكناسى قال: أخبرنى أبو عبد الله محمد الفاسى قال: كنت أبغض بنى حسين أشراف المدينة النبوية لما كان يظهر لى من تعصبهم على أهل السنة فنمت مرة بالنهار بالمسجد النبوى تجاه القبر المقدس فرأيت رسول الله ﷺ وهو يقول لى يا فلان باسمى مالى أراك تبغض أولادى؛ فقلت: حاشا لله ما أكرههم وإنما كرهت منهم ما رأيت من تعصبهم على أهل السنة؛ فقال لى مسألة فقهية أليس الولد العاق يلحق بالنسب فقلت بلى يا رسول الله فقال هذا ولد عاق فانتبهت، وقد زال بغضى لهم ثم صرت لا ألقى منهم أحدا إلا بالغت فى إكرامه اهـ.

فانظر أيها الشريف إلى تسمية النبى ﷺ المتعصب على أهل السنة ولدا عاقا وتذكر أن حقوق مطلق الوالدين من الكبائر فما بالك بعقوق جدك المصطفى ﷺ.

قال العلامة ابن حجر فى خاتمة الفتاوى: من علت نسبته إلى آل البيت النبوى والسر العلوى لا يخرججه عن ذلك عظيم جنايته لا عدم ديانته وصيانه، ومن ثم قال بعض المحققين: ما مثال الشريف الزانى أو الشارب أو السارق مثلا إذا أقمنا عليه الحد إلا كأمرير أو سلطان تلطخت رجلاه بقلر فغسله عنها بعض خدمته، ولقد برّ فى هذا المثال وحقق، وليتأمل قول الناس فى أمثالهم الولد المعاق لا يحرم الميراث، نعم الكفران فرض وقوعه لأحد من أهل البيت والعياذ بالله هو الذى يقطع النسبة بين من وقع منه وبين مشرفه ﷺ وإنما قلت أن فرض لائى أكاد أجزم أن حقيقة الكفر لا تقع عن علم اتصال نسبه الصحيح بتلك البضعة الكريمة حاشاهم الله من ذلك وقد أحال بعضهم وقوع نحو الزنا واللواط عن علم شرفه، لما ظنك بالكفر، هذا كله فيمن علم شرفه كما تقرر وأما من يشك فى شرفه فإن ثبت نسبه بوجه شرعى وجب على كل أحد تعظيمه لما فيه من الشرف والإنكار على ما فيه من الخلال التى تنكر شرعا لما تقرر أنه لا يلزم من الشرف عدم الفسق

وإن لم يثبت نسبه شرعا وادعاء ولم يعلم كذبه تعين التوقف عن تكذيبه؛ لأن الناس مأمونون على أنسابهم فليسلم له حاله.

ولا ينبغي للإنسان أن يتحسنى سمًا وهو قادر على السلامة، وإذا كان المنسوبون لرجل صالح يتوقاهم الناس ويعظمونهم لاجل ذلك فما بالك بالمنسوبين إلى سيد الخلق كلهم ﷺ وشرف وكرم وحشرنا في رمة محبيه ومحبي آله وأصحابه آمين انتهى.

وهو كلام فى غاية التحقيق سوى أن قوله أكاد أن أجزم أن حقيقة الكفر لا تقع إلى آخره الأولى فيه حذف كاد لما تقدم فى المقصد الأول من آية التطهير. والاحاديث الواردة بالقطع لهم فى الجنة وعدم انقطاع نسبهم يوم القيامة فإنه يدل على عدم وقوع حقيقة الكفر منهم ييقين، وقوله وإن لم يثبت نسبه شرعا وادعاء إلخ كلام حسن وأحسن منه قول سيدى عبد الوهاب الشعرانى فى البحر المورود: واعلم يا أخى أن تعظيمنا للشريف الذى طعن فى صحة شرفه أوجه عند رسول الله ﷺ من تعظيم من ضح نسبه لأن المحقق شرفه لا جميلة لأحد فى تعظيمه بخلاف غير المحقق الشرف إذا عظمناه على الرائحة فتأمل انتهى.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم اتصال نسبهم به ﷺ يوم القيامة وانتفاعهم به بخلاف سائر الأنساب فإنها تنقطع ولا يتنفع بها كما صرح به حديث «كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة إلا سببى ونسبى» وحديث «ما بال أقوام يقولون إن رحم رسول الله ﷺ لا تنفع يوم القيامة بلى إن رحمى موصولة فى الدنيا والآخرة، وإني أيتها الناس فرط لكم على الخوض» وقوله تعالى: ﴿... فَلَا أُنَاسَ بِهِنَّ يُؤْمِنُ...﴾ [المؤمنون] ونحوه مخصوص بغيرهم.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم أن وجودهم فى الأرض أمان لأهلها كما وردت به الأحاديث كقوله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتى أمان لأهل

الأرض» وفي رواية: «أمان لأمي». وقد تقدم شرح ذلك في المقصد الأول،
واتفق شراح الحديث على تفسير أهل البيت في الحديث بالذرية، وانفرد الترمذى
فذهب إلى أن المراد منهم الأبدال وقد سبق الرد عليه فارجع إليه إن شئت.

قال العلامة ابن حجر: والحكمة في اختصاص أولاد فاطمة بهذا الشرف
دون أولاد سائر بناته ﷺ ما اختصت به رضى الله عنها من المزايا الكثيرة على
أخواتها منها ما ورد أن الله روجها لعلّى كرم الله وجهه في السماء قبل أن يتزوجها
في الأرض، ومنها تمييزها عليهن بأنها سيدة نساء أهل الجنة، ومنها تمييزها عليهن
بتسميتها بالزهراء إما لكونها لا تحيض من غير علة فكانت كنساء الجنة، وإما
لكونها على ألوان نساء الجنة، أو لغبر ذلك. فهذه المذكورات ونحوها مما امتارت
به من الفصائل لا يبعد أن يكون هو الحكمة في بقاء نسلها في العالم أمناً له من
عموم الفتن.

أخبر الصادق المصدوق ﷺ بذلك بأنهم في ذلك كالقرآن بقوله: «إني تارك
فيكم الشقلين كتاب الله وعترتي لن تضلوا ما استمسكتم بهما أبدا» قال: وأما
الشرف الناشئ عما فيهم من البضعة الكريمة فلا يختص بأولاد فاطمة، فقد صرح
المحققون بأنه لو عاش نسل رينب من أبى العاص أو نسل رقية وأم كلثوم من
عثمان بن عفان رضى الله عنهم لكان لهم من الشرف والسيادة ما لنسل فاطمة
رضى الله عنها.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم أنهم أول من يدخل الجنة؛ روى الثعلب
عن على رضى الله عنه وكرم الله وجهه قال: شكوت إلى رسول الله ﷺ حسد
الناس فقال لى: «أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت
والحسن والحسين وأرواجنا عن أيماننا وشمالنا وذريتنا خلف أرواجنا.

ومن خصائصهم رضى الله عنهم أنهم مع كونهم أولاد ابته فاطمة يسمون أبناءه وينسبون إليه ﷺ نسبة صحيحة؛ أخرج الطبرانى قوله ﷺ: «إن الله عز وجل جعل ذرية كل نبي في صلبه وإن الله تعالى جعل ذريتي في صلب على بن أبى طالب». وقوله ﷺ: «كل بنى أم يتمون إلى عصبة إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وأنا عصبتهم». قال فى الإسعاف: هذه الخصوصية لأولاد فاطمة فقط دون أولاد بقية بناته ﷺ فلا يطلق عليه ﷺ أنه أب لهم وأنهم بنوه كما يطلق ذلك فى أولاد فاطمة، نعم يطلق عليهم أنهم من ذريته ونسله وعقبه انتهى. وتقدم لك عن ابن حجر أنهم لو عاشوا لكان لهم من الشرف والسيادة ما لأولاد فاطمة من حيث البضعة الشريفة.

وعد الصبيان من خصائصهم رضى الله عنهم أن من صنع مع أحد منهم معروفا كافأه النبى ﷺ يوم القيامة لقوله ﷺ: «من أراد التوسل وأن يكون له عندى يد أشفع له بها يوم القيامة فليصل أهل بيتى ويدخل السرور عليهم». قال: ومنها أن محبتهم تطول العمر وتبيض الوجه يوم القيامة، ويضد ذلك بغضهم كما فى خبر أورده فى الصواعق أنه ﷺ قال: «من أحب أن ينسا - أى يؤخر - أجله وأن يمتع بما خورقه فليخلفنى فى أهلى خلاف حسنة، فمن لم يخلفنى فيهم يتر عمره وورد على يوم القيامة مسودا وجهه» اهـ.

وهذا المعنى يوجد فى أصحابه ﷺ لما نرى مبغضهم سود الوجوه فى الدنيا قبل الآخرة، كما هو مشاهد لكل من فى قلبه إيمان. والمراد من طول العمر حصول البركة فيه حتى تكثر حسنات صاحبه وتقل سيئاته فافهم.



فصل

فى بعض فصائل الخمسة أهل العباء

(أما سيدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم)

فمبلغ العلم فيه أنه بشر * وأنه خير خلق الله كلهم

لم يصل إلى ما وصل إليه ﷺ من الكمال والقرب من ذى الجلال نبى
مرسل ولا ملك مقرب وقد صرح الأئمة الاعلام كالفخر الرازى وابن حجر
وغيرهما بأن فضل سائر الرسل والأنبياء لو اجتمعت فى واحد وقولت بفضائله
ﷺ لرجحت فضائله ﷺ عليها، فهو أفضلهم خصوصاً وعموماً. وكما أنه ﷺ
أفضل الخلق على الإطلاق شريعته أفضل الشرائع وأتمه خير الأمم وآله خير الآل
وأصحابه خير الأصحاب وسحب على كل مسلم مطالعة الكتب التى الفت فى
فضائله وأوصافه الشريفة ﷺ كالشفاء والمواهب وكتب السير حتى يعرف منزلة نبيه
ﷺ وما خوله الله تعالى مما تعجز عن بيان حقيقته اللسان والأقلام. ولا يزيد إلا
جدة على تقادم الليالى والأيام.

ومجمل القول فيه أنه خير خلق الله وليس فوقه إلا الله أماننا الله على ملته
وحشرنا فى رمرت بهجائه ﷺ، وقد حيب لى أن أذكر هنا كيفية صلاة عليه ﷺ
لسيدى العارف بالله محمد بن أبى الحسن البكرى الكبير رضى الله عنه لأنها من
أبلغ الكيفيات وأجمع الصلوات، وقد اشتملت من صفاته الشريفة ﷺ على أكمل
الصفات وهى:

اللهم صل وسلم على نورك الأسنى * وسرك الأبهى * وحبيك الأعلى *
 وصفيك الأركى * وأسطة أهل الحب * وقبله أهل القرب * روح المشاهد الملكوتية
 * ولوح الأسرار القيومية * ترجمان الأول والأبد * لسان الغيب الذى لا يحيط به
 أحد * صورة الحقيقة الفردانية * وحقيقة الصورة المزيّنة بالأنوار الرحمانية * إنسان
 الله المختص بالعبرة عنه * سر قابلية التهبؤ اللامكانى المتلقية منه * أحمد من
 حميد وحيد عند ربه * محمد الباطن والظاهر بتفعيل التكميل الذاتى فى مراتب
 قربه * غاية طرفى الدورة النبوية المتصلة بالأول نظرا وإمدادا * بداية نقطة الانفعال
 الوجودى إرشادا وإسعادا * أمين الله على سر الألوهية المطلسم * وحفيظه على
 غيب اللاهوتية المكنم * من لا تدرك العقول الكاملة منه إلا مقدار ما تقوم عليها به
 حجته الباهرة * ولا تعرف النفوس العرشية من حقيقته إلا ما يتعرف لها به من
 لوامع أنواره الزاهرة * متبهى همم القدسسين وقد بدؤا عما فوق عالم الطبائع *
 مرمى أبصار الموحدين وقد طمّحت لمشاهدة السر الجامع * من لا تجلى أشعة الله
 لقلب إلا من مرآة سره * وهى النور المطلق * ولا تتلى مزاميره على لسان إلا
 برنات ذكره * وهو الوتر الشفيع للمحقق * المحكوم بالجهل على كل من ادعى
 معرفة الله مجردة فى نفس الأمر عن نفسه المحمدي * الفرع الحداثى المترعرع فى
 نمائه بما يمد به كل أصل أبدى * جنى شجرة القدم * خلاصة سنحتى الوجود
 والعدم * عبد الله ونعم العبد الذى به كمال الكمال * وعابد الله بالله بلا حلول
 ولا اتحاد ولا اتصال ولا انفصال. الداعى إلى الله على صراط مستقيم * نبي
 الأنبياء ومهد الرسل عليه بالذات وعليهم منه أفضل الصلاة وأشرف التسليم * يا
 الله يا رحمن يا رحيم.

اللهم صل وسلم على جمال التجليات الاختصاصية * وجلال التندليات
 الاصطفائية * الباطن بك فى غيايات العز الأكبر * الظاهر بنورك فى مشارق المجد

الافخر * عزيز الحضرة الصمدية * وسلطان المملكة الاحدية * عبدك من حيث
 أنت كما هو عبدك من حيث كافة اسمائك وصفاتك * مستوى تمجلى عظمتك
 وعلمك ورحمتك وحكمك فى جميع مخلوقاتك * من كملت بنور قدسك مقلته
 فرأى ذاتك العلية جهارا * وسترت عن كل أحد من خلقك فى باطنه لك أسراراً
 * وفلقت بكلمة خصوصيته المحمدية بحار الجمع * ومتعت منه بمعرفتك
 وبجمالك وخطابك القلب والبصر والسمع * وأخرت عن مقامه تأخيراً ذاتياً كل
 أحد * وجعلته بحكم أحديتك وتر العدد * لواء عزتك الخافق * لسان حكمتك
 الناطق * سيدنا محمد وعلى آله وصحبه * وشيعته ووارثيه وحزبه * يا الله يا
 رحمن يا رحيم.

اللهم صل وسلم على دائرة الإحاطة العظمى * ومركز محيط الفلك
 الأسمى * عبدك المختص من علومك بما لم تهىء له أحداً من عبادك * سلطان
 ممالك العزة بك فى كافة بلادك * بحر أنوارك الذى تلاطمت برياح التعمين
 الصمدانى أمواجه * قائد جيش النبوة الذى تسارعت بك إليك أفواجه * خليفتك
 على كافة خليفتك * أمينك على جميع برتك * من غاية المجد المجيد فى الشاء
 عليه الاعتراف بالمعجز عن اكتناه صفاته * ونهاية البليغ المبالغ أن لا يصل إلى
 مبالغ الحمد على مكارمه وهباته * سيدنا وسيد كل من لك عليه سيادة * محمدك
 الذى استوجب من الحمد بك لك إصداره وإيراده * وعلى آله الكرام * وأصحابه
 العظام * ووراثه الفخام * ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ...﴾ (٥١)
 [النمل] سبعا أى يكرر هذه الآية تالى الصلوات سبع مرات، ثم يقول سبحان ربك
 رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين، ويقرأ الفاتحة
 ويهديها لمنشئ هذه الصلوات ويقول ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم وتب
 علينا إنك أنت التواب الرحيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى إخوانه
 من الأنبياء والمرسلين، والحمد لله رب العالمين.

هذه الصلوات الشريفة تلقاها صاحبها القطب الكبير سيدى محمد البكرى
 رضى الله عنه من إملاء رسول الله ﷺ كما صرح بذلك سيدى العارف بالله السيد
 مصطفى البكرى رضى الله عنه فى شرحه عليها، والشيوخ محمد البديرى القدسى
 فى ثبته وذكر لها فضلا عظيما ومزايا جلية ذكرتها فى كتابى أفضل الصلوات على
 سيد السادات، فمن شاء فليرجع إليه وهو كتاب نفيس فى بابه جامع لغرر صيغ
 الصلوات على النبى ﷺ لا يستغنى عنه كل مسلم.

السيدة فاطمة الزهراء رضى الله عنه:

روى الترمذى وغيره عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ
 قال: «أحب أهلى إلى فاطمة». وروى الطبرانى عن أبى هريرة أن على بن أبى
 طالب رضى الله عنه قال: يا رسول الله أينما أحب إليك أنا أم فاطمة. قال:
 «فاطمة أحب إلى منك وأنت أعز على منها» قال سيدى عبد الوهاب الشعرانى
 فصرح ﷺ بأن فاطمة أحب إليه من على وأما كونه أعز فنحتاج إلى دليل هل هو
 أعلى من أحب أو دونه فتأمل اهـ.

وروى عن كثير من الصحابة أن النبى ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة نادى
 مناد من بطنان العرش يا أهل الجمع نكسوا رؤوسكم وغضوا أبصاركم حتى تمر
 فاطمة بنت محمد على الصراط إلى الجنة» وعن أبى أيوب فتمر مع سبعين ألف
 جارية من الخور العين كمر البرق.

وروى ابن حبان عن عائشة رضى الله عنها قالت: ما رأيت أحدا أشبه كلاما
 وحديثا برسول الله ﷺ من فاطمة، وكانت إذا دخلت قام إليها ورحب بها وأخذ
 بيدها وأجلسها فى مجلسه. وروى الطبرانى بإسناد صحيح على شرط الشيخين
 قالت عائشة رضى الله عنها: ما رأيت أحدا قط أفعل من فاطمة غير أبيها. وروى
 الطبرانى وغيره بإسناد حسن عن على أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة إن الله

يفغضب لفغضبك ويرضى لرضاك. وفي الجامع الصغير «فاطمة بضعة منى يقبضنى ما يقبضها ويسطنى ما يسطها».

وروى البخارى أنه ﷺ قال: «فاطمة بضعة منى يغضبنى ما يغضبها» وفى رواية فمن أغضبها أغضبنى. وروى ابن حبان وغيره عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: إن ملكا من السماء لم يكن رارنى فاستأذن ربي فى زيارتى فبشرنى وأخبرنى أن فاطمة سيدة نساء أمتى.

وروى ابن عبد البر أنه ﷺ قال لها: «يا بنية ألا ترخصين أنك سيدة نساء العالمين» قالت: يا أبت فأين مريم، قال: «تلك سيدة نساء عالمها» وصرح بأفضليتها على سائر النساء حتى السيدة مريم كثير من العلماء المحققين منهم التقي السبكي والجلال السيوطى والبدر الزركشى والتقى المقرئى. وعبارة السبكي حين سئل عن ذلك الذى نختاره وتدين الله به أن فاطمة بنت محمد الفضل. وسئل عن مثل ذلك ابن أبى داود فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «فاطمة بضعة منى ولا أعدل ببضعة رسول الله أحدا» وعبارة المناوى فى شرح قوله ﷺ: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» قال جمع من السلف والخلف لا نعدل ببضعة المصطفى ﷺ أحدا. قال البعض: وبه يعلم أن بقية أولاده ﷺ كفاطمة رضى الله عنها انتهى.

وقال الحافظ ابن حجر يدل لتفضيل بناته على روجاته خبر أبى يعلى عن عمر مرفوعا تزوج حفصة خير من عثمان وتزوج عثمان خيرا من حفصة. وروى النسائي أنه ﷺ قال: «إن ابنتى فاطمة حواء آدمية ولم تطمئ». قال الحافظ السيوطى فى الخصائص: ومن خصائص ابنته فاطمة أنها كانت لا تحيض، وكانت إذا ولدت ظهرت من نفاسها بعد ساعة حتى لا تفوتها أى صلاة ولذلك سميت الزهراء، ولما جاءت وضع رسول الله ﷺ يده على صدرها فما جاءت بعد، ولما

احتضرت غسلت نفسها وأوصت أن لا يكشفها أحد فدفنها على رضى الله عنه بغسلها ذلك انتهى .

وأما تسميتها بالبتول فقال الصبان سميت بذلك لانقطاعها عن نساء زمانها فضلا ودينا ونسبا، والتل في اللغة القطع، قال: ومع كونها في تلك المنزلة الرفيعة كانت رضى الله عنها في غاية من ضيق العيش تنيها للغافلين على أن الدنيا ليست مطمح نظر الكاملين .

روى أحمد أن بلالا أبطأ عن صلاة الصبح فقال له النبي ﷺ ما حبسك؟ قال مررت بفاطمة وهي تطحن والصبي يبكي، فقلت: إن شئت كفيتك الرحي، وإن شئت كفيتك الصبي فقالت أنا أرفق بابني فذاك الذى حبسنى عنك . وروى أحمد بسند جيد عن عليّ أنه قال لفاطمة قد جاء أباك خَدَم كثير فاذهبي فاستخدميه ثم أتيا إليه جميعا فقالت فاطمة يا رسول الله لقد طحنت حتى كلت يدي وقد جاءك الله بسعة فأخدمنا يعنى أعطنا خادما، فقال والله لا أعطيك وادع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع ثم قال ألا أخبركما بخير مما سألتانى فقالا: بلى قال كلمات علمن من حبيبنا ﷺ إلى فراشك . اقرا آية الكرسي وسبحا ثلاثا وثلاثين واحمدا ثلاثا وثلاثين وكبرا أربعا وثلاثين اهـ .

وقد زوجها ﷺ لعلى رضى الله عنه بأمر الله تعالى في السنة الثانية من الهجرة عقد عليها في المحرم على بعض الروايات ودخل بها في ذى الحجة وهي ابنة خمس عشرة سنة وهو ابن إحدى وعشرين سنة ولم يتزوج عليها حتى ماتت ودعا لها ﷺ ليلة الدخول بقوله: «اللهم إني أعيلها بك وذريتها من الشيطان الرجيم» ودعا بمثل لعلى رضى الله عنه، ولهما بقوله ﷺ أيضا: «جمع الله شملكما» فجعل الله نسلها مفاتيح الرحمة ومعادن الحكمة وأمن الأمة ويقول ﷺ مخاطبا لهما: «بارك الله فيكما وأعز جدكما وأخرج منكما الكثير الطيب». قال

أنس رضى الله عنه: فوالله لقد أخرج منهما الكثير الطيب. وهذه خطبته عليه السلام حين عقد النكاح بعد أن دعا أجلاء الصحابة من المهاجرين والأنصار فلما اجتمعوا وأخذوا مجالسهم وكان على رضى الله عنه غائبا قال عليه السلام الحمد لله المحمود بنعمته بقدرة المطاع سلطانه المهروب من عذابه وسطوته النافذ أمره فى سمائه وأرضه الذى خلق الخلق بقدرته وميزهم لأحكامه وأعزهم بدينه وأكرمهم بنبيه محمد عليه السلام إن الله تبارك اسمه وتعالى عظمته جعل المصاهرة سببا لاحقا وأمرنا مفترضا أوسج به الأرحام وألزم به الأنام فقال عز من قائل: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا...﴾ [الفرقان] فأمر الله يجرى إلى قضائه وقضاؤه يجرى إلى قدره، ولكل قضاء قدر ولكل قدر أجل ولكل أجل كتاب، يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب، ثم إن الله تعالى أمرنى أن أزوج فاطمة من على بن أبى طالب فاشهدوا أنى قد زوجته إياها على أربعمائة مثقال فضة إن رضى بذلك ثم دخل على رضى الله عنه فتبسم رسول الله عليه السلام فى وجهه وقال: «إن الله عز وجل أمرنى أن أزوجك فاطمة على أربعمائة مثقال فضة أرضيت بذلك؟» فخطب خطبة وقال: رضيت بذلك يا رسول الله ولم يتزوج عليها رضى الله عنه حتى مات.

ولما خطب جويرة بنت أبى جهل قام عليه السلام على المنبر وقال إن بنى هشام بن المغيرة استأذنونى فى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبى طالب فلا أذن لهم ثم لا أذن لهم إلا أن يريد ابن أبى طالب أن يطلق ابنتى وينكح ابنتهم إنما هى بضعة منى يرى ما رابها ويؤذي ما آذاها، والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل أبدا فترك على الخطبة.

قال أبو داود: حرم الله على على رضى الله عنه أن ينكح على فاطمة رضى الله عنها مدة حياتها، توفيت رضى الله عنها بعد أبيها عليه السلام بستة أشهر ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة.

أبو الحسنين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

قال الحافظ ابن حجر هو أول الناس إسلاما في قول الكثير من أهل العلم ولد قبل البعثة بعشر سنين على الصحيح فرى في حِجْرِ النَّبِيِّ ﷺ ولم يفارقه، وشهد معه المشاهد كلها إلا غزوة تبوك، فقال له بسبب تأخيره له بالمدينة ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، وروجه ابنته فاطمة وكان اللواء بيده في أكثر المشاهد، ولما آخى النبي ﷺ بين أصحابه قال له أنت أخي. ومناقبه كثيرة حتى قال الإمام أحمد: لم ينقل لأحد من الصحابة ما نقل لعلي. وقال غيره: وكان سبب ذلك تنقيص بني أمية له فكان كل من كان عنده علم من شيء من مناقبه من الصحابة يثبته، وكلما أرادوا إخماده وهددوا من حدث بمناقبه لا تزداد إلا انتشارا. وقد ولد له الرافضة مناقب موضوعة هو غنى عنها وتستع النسائي ما خص به من دون الصحابة فجمع من ذلك شيئا كثيرا أسانيد أكثرها جياذ.

وأخرج الشيخان في صحيحيهما أنه ﷺ قال يوم خيبر: لأرفعن الراية غدا إلى رجل يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه. فلما أصبح رسول الله ﷺ غدوا وكل واحد منهم يرجو أن يعطاها، فقال رسول الله ﷺ: أين علي بن أبي طالب فقالوا هو يشتكى عينه فأتى به فبصق في عينه فدعا له خيرا فأعطاه الراية. وعن عمر رضي الله عنه: ما أحبيت الإمارة إلا ذلك اليوم، وروى عبد الله بن أحمد بن حنبل من حديث جابر أن النبي ﷺ لما رفع الراية لعلي يوم خيبر أسرع فجعلوا يقولون له ارفق حتى انتهى إلى الحصن فاجتذب بابه فالتقاء على الأرض ثم اجتمع عليه سبعون رجلا حتى أعادوه، ويعنه ﷺ ليقرأ سورة براءة على قرش، وقال لا يذهب إلا رجل مني وأنا منه. وقال لبني عمه: أيكم يوالي في الدنيا والآخرة فأبوا فقال علي: أنا، فقال ﷺ: فإنه ولي في الدنيا والآخرة.

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه أنه عليه السلام قال: ما تريدون من علىّ إن عليا منى وأنا من علىّ وهو وليّ كل مؤمن بعدى.

ونقل الحافظ ابن حجر فى الإصابة عن مسند أحمد بن حنبل بسند جيد عن على رضى الله عنه قيل يا رسول الله من يؤمرُ بعدك؟ قال: إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أمينا زاهدا فى الدنيا راغبا فى الآخرة، وإن تؤمروا عمر تجدوه قويا أمينا لا يخاف فى الله لومة لائم، وإن تؤمروا عليا وما أراكم فاعلين تجدوه هاديا مهديا يأخذ بكم للطريق المستقيم.

وعن ابن عباس قال: قال لى علىّ: يا ابن عباس إذا صليت العشاء الآخر فالحق إلى الجنة، قال فصليت ولحقته وكانت ليلة مقمرة، قال فقال لى: ما تفسير الالف من الحمد؟ قلت: لا أعلم، فتكلم فى تفسيرها ساعة تامة ثم قال: ما تفسير اللام من الحمد، قلت: لا أعلم فتكلم فيها ساعة تامة، ثم قال: ما تفسير الميم من الحاء من الحمد قال قلت لا أعلم فتكلم فيها ساعة تامة ثم قال: ما تفسير الميم من الحمد قال قلت: لا أعلم فتكلم فيها ساعة تامة، قال: فما تفسير الدال من الحمد قال قلت: لا أدري فتكلم فيها إلى أن بزغ عمود الفجر، قال: وقال لى قم يا ابن عباس إلى منزلك فتأهب لفرضك فقممت وقد وعيت ما قال ثم تفكرت فإذا علمى بالقرآن فى علم علىّ كالقراءة فى الثعنجر. قال القراءة الغدير الصغير والثعنجر البحر، وقال ابن عباس علم رسول الله من علم الله وعلم علىّ من علم رسول الله وعلمى من علم علىّ، وما علمى وعلم أصحاب محمد فى علم علىّ إلا كقطرة فى سبعة أبحر فانظر كيف تفاوت الخلق فى العلوم والفهم.

ويقال إن عبد الله بن عباس أكثر البكاء علىّ حتى ذهب بصره. قال أبو الطفيل شهدت عليا يخطب وهو يقول سلونى فوالله لا تسألونى عن شيء إلا أخبرتكم به وسلونى عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلى نزلت أم

بنهار أم فى سهل أم فى جبل، ولو شئت أوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب، وقال ابن عباس: لقد أعطى على تسعة أعشار العلم وإيم الله لقد شاركهم فى العشر العاشر وكان معاوية يكتب فيما ينزل به فيسأل على بن أبى طالب فلما بلغه قتله، قال: لقد ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبى طالب، وكان عمر يتعوز من معضلة ليس لها أبو الحسن. ومثل عطاء أكان فى أصحاب محمد أحد أعلم من على قال: لا والله ما أعلمه. وقال معاوية يوما لضرار الصدائى أحد أصحاب على: صف لى عليا، قال اعفنى يا أمير المؤمنين، قال: لتصفته، قال: أما إذ لا بد من وصفه فكان والله بعيد المدى شديد القوى يقول فصلا ويحكم عدلا يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا وزهرتها ويأنس بالليل وحشته، وكان غزير العبرة طويل الفكرة يعجبه من اللباس ما قصر ومن الطعام ما خشن، كان فينا كأحدنا يجيبنا إذا سألناه وينبثنا إذا استبأناه، ونحن والله مع تقريبه إيانا وقربه منا لا نكاد نكلمه هية له، يعظم الدين ويقرب المساكين لا يطمع القوى فى باطله ولا يئأس الضعيف من عدله، وأشهد بالله لقد رأيت فى بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله قابضا على لحيته يتململ تململ السليم ويبكى بكاء الحزين ويقول يا دنيا غررى غبرى إلى تعرضت أم إلى تشوقت هيهات قد ابتك ثلاثا لا رجعة فيها فعمرك قصير وخطرك قليل، أه من قلة الزاد ويعد السفر ووحشة الطريق. فبكى معاوية وقال: رحم الله أبا الحسن كان والله كذلك فكيف حزنك عليه يا ضرار. قال حزننى حزن من ذبح ولدها على حجرها. وسيأتى تخصيصه أيضا بذكر نبذة أخرى من فضائله مع الخلفاء الراشدين فى خاتمة هذا الكتاب إظهارا للمزتين وإيفاء بحق الفضيلتين.

أبو محمد الحسن أمير المؤمنين سبط رسول الله وريحانته رضى الله عنه:

هو آخر الخلفاء الراشدين بنص الحديث ولد رضى الله عنه فى نصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة سماه النبى ﷺ الحسن وعقّ عنه يوم سابعه وحلق شعره وأمر أن يتصلق بزنة شعره فضة، قال أبو أحمد العسكرى سماه النبى ﷺ الحسن وكناه أبا محمد ولم يكن يعرف هذا الاسم فى الجاهلية، روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ حامل الحسن على عاتقه فقال رجل: نعم المركب ركبت يا غلام، فقال النبى ﷺ: «ونعم الراكب». وعن البراء بن عازب قال: رأيت رسول الله ﷺ واضعا الحسن بن على على عاتقه وهو يقول: «اللهم إني أحبه فأحبه». وفى البخارى عن أبى بكره رأيت النبى ﷺ على المنبر والحسن بن على معه وهو يقبل على الناس مرة وعليه مرة، ويقول أن ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتيين. من المسلمين. وعن أبى بكره أيضا كان رسول الله ﷺ يصلى بالناس وكان الحسن بن على يثب على ظهره إذا سجد يفعل ذلك غير مرة، قالوا إنك لتفعل بهذا شيئا ما رأيناك تفعله بأحد قال إن ابنى هذا سيد وسيصلح الله به بين فتيين عظيمتين من المسلمين.

وعن عبد الله بن الزبير قال أشبه أهل النبى ﷺ به وأحبهم إليه الحسن رأيت يجرى وهو ساجد فيركب رقبتة أو قال ظهره فما يتزله حتى يكون هو الذى يتزل، ولقد رأيت وهو راكع يفرج له بين رجله حتى يخرج من الجانب الآخر. وفى البخارى عن أبى مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى بنا أبو بكر العصر ثم خرج فرأى الحسن بن على يلعب فأخذه فحمله على عنقه وهو يقول بأبى شبيه بالنبى ليس شبيها بعلى، وعلى يضحك، وكانت فاطمة رضى الله عنهما تهز الحسن وتقول مثل ذلك.

وعن زهير بن الأرقم قال قام الحسن بن عليّ يخطب فقام رجل من أردشنوة فقال أشهد لقد رأيت رسول الله ﷺ واضعه على حبوته وهو يقول من أحبني فليحبه وليبلغ الشاهد الغائب، ولولا كرامة النبي ﷺ ما حدثت به أحدا. وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ اللهم إني أحبه وأحب من يحبه فما كان أحد أحب إليّ من الحسن بعد أن قال رسول الله ﷺ ما قال.

وعنه رضي الله عنه قال ما رأيت الحسن بن عليّ قط إلا فاظت عيناي دموعا، وذلك أن رسول الله ﷺ خرج يوما وأنا في المسجد وأخذ بيدي واتكأ عليّ حتى جئنا سوق فينقاع فنظر فيه ثم رجع حتى جلس في المسجد ثم قال ادع ابني فأتني الحسن بن عليّ يشتد حتى وقع في حجره فجعل رسول الله ﷺ يفتح فمه أي الحسن ثم يدخل فمه في فمه، ويقول اللهم إني أحبه وأحب من يحبه ثلاث مرات. قيل إنه رضي الله عنه حج عشر حجج ماشيا وكان يقول إني لأستحي من ربي أن ألقاه ولم أمش إلى بيته، وقاسم الله تعالى ماله ثلاث مرات فكان يترك نعلا ويأخذ نعلا، وخرج من ماله كله مرتين وتحقق فيه قوله ﷺ: إن ابني هذا سيد الحديث، فإنه لما ولى الخلافة بعد قتل أبيه بايعه أكثر من أربعين ألفا كانوا بايعوا أباه على الموت، وكانوا أطوع للحسن وأحب له، وبقي خليفة نحو سبعة أشهر في العراق وخراسان واليمن والحجاز وغير ذلك ثم سلم الأمر إلى معاوية بدون حرب وهو العزيز خوفا من إراقة دماء المسلمين، فلما بايعه خطب الناس قبل دخول معاوية الكوفة فقال: أيها الناس إنما نحن أمراؤكم وضيفانكم ونحن أهل بيت نبيكم الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، وكرر ذلك حتى ما بقي إلا من بكى حتى سمع نشيجه ولما دخل معاوية الكوفة قال له: قم يا حسن فكلّم الناس فيما جرى بيننا فقام الحسن في أمر لم يتروّ فيه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال في بديهته: أما بعد أيها الناس فإن الله هداكم بأولنا وحقن دماءكم

بآخرونا إلا إن أكيس الكيس التقى وأن أعجز العجز الفجور، وأن هذا الأمر الذى اختلفت أنا ومعاوية فيه إما أن يكون أحق به منى وإما أن يكون حقى تركته لله عز وجل ولإصلاح أمة محمد ﷺ وحقن دماءكم، ثم التفت إلى معاوية وقال: وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين.

قال العلامة الصبان ولما نزل عنها أى الخلافة ابتغاء وجه الله تعالى عوضه الله وأهل بيته عنها بالخلافة الباطنية حتى ذهب قوم أن قطب الاولياء فى كل زمان لا يكون إلا من أهل البيت، ومن قال يكون من غيرهم الاستاذ أبو العباس المرسى كما نقله عنه تلميذه التاج ابن عطاء الله، وهل أول الاقطاب الحسن أو أول من تلقى القطبانية من المصطفى ﷺ فاطمة الزهراء مدة حياتها ثم انتقلت منها إلى أبى بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على ثم الحسن. ذهب إلى الاول أبو العباس المرسى وإلى الثانى أبو المواهب التونسى كما فى طبقات المناوى، ورأيت فى شرح المناوى الكبير على الجامع الصغير ما نصه: قال الحر إلى سلسلة أهل الطريق تنهى من كل وجه من جهة المشايخ والمريدين إلى أهل البيت فجهات طرق المشايخ ترجع عامتها إلى تاج العارفين أبى القاسم الجنيد، وبداية أبى القاسم أخذها من خاله السرى، والسرى اتم بمعروف وكان معروف مولى على بن موسى الرضى وهو عن آبائه رضى الله تعالى عنهم، فرجع الكل إلى على كرم الله وجهه، أولئك حزب الله أ هـ. ثم ذكر من كلامه رضى الله عنه المروءة العفاف وإصلاح الحال.

الإعفاء الموائسة فى الشدة والرخاء • الغنيمة الباردة الراغبة فى التقوى • وكان يقول لبنى وبنى أخيه تعلموا العلم فإن لم تستطيعوا حفظه فاكتبوه وضموه فى بيوتكم ولما احتضر قال لأخيه الحسين رضى الله عنه يا أحمى أوصيك أن لا تطلب الخلافة فإنى والله ما أرى أن يجمع الله فىنا النبوة والخلافة فإياك أن يستخفك سفهاء الكوفة ويخرجونك فتندم حيث لا ينفعك الندم. وأخرج ابن سعد

عن سعيد بن عید الرحمن عن أبيه قال: تفاخر قوم من قريش فذكر كل رجل ما عنده، فقال معاوية للحسن بن علي رضي الله عنهما ما يمنعك من القول فما أنت بكليل اللسان، فقال ما ذكروا مكرمة ولا فضيلة إلا ولي محضها ولبابها فقيم الكلام، وقد سبقت مبرراً.

وفي المسامرات للشيخ الأكبر قال معاوية يوماً وعنده أشرف الناس من قريش وغيرهم: أخبروني بأكرم الناس أباً وأماً وعماً وعمّة وخالاً وخالة وجداً وجدة فقام مالك بن عجلان وأومأ إلى الحسن عليه السلام فقال ها هو ذا، أبوه علي بن أبي طالب وأمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ وجدته خديجة بنت خويلد وجده رسول الله ﷺ وعمه جعفر الطيار في الجنة وعمته أم هانئ بنت أبي طالب وأخواله وخالاته أولاد النبي ﷺ فسكت القوم، ونهض الحسن فقام رجل من بني سهم وقال أنت أمرت ابن عجلان على مقاتله، فقال ابن عجلان ما قلت إلا حقاً وما أحد من الناس يطلب مرضاة مخلوق بمعضية الخالق، وإلا لم يعط أمنيته في دينه وختم له بالشقاء في آخرته، بنو هاشم أنفركم عوداً وأرقاكم رنداً كذلك يا معاوية، فقال اللهم نعم. توفي الحسن رضي الله عنه مسموماً سنة خمسين على أحد الأقوال ودفن في البقيع رضي الله عنه.

هاتفة

قال الحافظ السيوطي في تاريخ الخلفاء: أخرج البيهقي وابن عساكر من طرق أبي المنذر هشام بن محمد عن أبيه قال أضايق الحسن بن علي وكان عطاؤه في كل سنة مائة ألف فحبسها عنه معاوية في إحدى السنين فأضايق إضاقة شديدة قال فذهوت بدواة لاكتب إلى معاوية لأذكره نفسي ثم أمسكت فראيت رسول الله ﷺ في المنام فقال كيف أنت يا حسن فقلت: بخير يا أبت وشكوت إليه تأخر المال عني، فقال: أدهوت بدواة لاكتب إلى مخلوق مثلك تذكره ذلك، فقلت: نعم يا

رسول الله فكيف أصنع فقال: «قل اللهم اقلد في قلبى رجاءك واقطع رجائى
عمن سواك حتى لا أرجو أحداً غيرك. اللهم وما ضعفت عنه قوتى وقصر عنه
عملى ولم تنته إليه رغبتى ولم تبلغه مسألتى ولم يجر على لسانى مما أعطيت أحداً
من الأولين والآخرين من اليقين فخصنى به يا رب العالمين» قال فوالله ما ألححت
به أسبوعاً حتى بعث إلى معاوية بألف ألف وخمسمائة ألف فقلت: الحمد لله
الذى لا ينسى من ذكره ولا يخيب من دعاه، فرأيت النبى ﷺ فى المنام فقال: يا
حسن كيف أنت فقلت بخير يا رسول الله وحدثته بحديثى فقال يا بنى هكذا من
رجا الخالق ولم يرجُ المخلوق.

أبو عبد الله الحسين سبط رسول الله ﷺ وريحانته رضى الله عنه:

ولد فى شعبان سنة أربع من الهجرة قال جعفر بن محمد لم يكن بين الحمل
بالحسين بعد ولادة الحسن إلا طهراً واحداً وقيل خمسون ليلة وحنكه ﷺ بريقه
وأذن فى أذنه وتفل فى فمه ودعا له وسماه حسيناً يوم السابع وعق عنه كان شجاعاً
مقداماً من حيث كان طفلاً. قاله فى الإسعاف وذكر فى فضله جملة أحاديث منها
قوله ﷺ: «حسين منى وأنا من حسين، اللهم أحب من أحب حسيناً، حسين
سبط من الأسباط». وقوله ﷺ: «من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة - وفى
لفظ - إلى سيد شباب أهل الجنة - فلينظر إلى الحسين بن على. وهن أبى هريرة
أن النبى ﷺ جلس فى المسجد فقال: «أين لكع» فجاء الحسين يمشى حتى سقط
فى حجره فجعل أصابعه فى حية رسول الله ﷺ ففتح ﷺ فمه أى الحسين فادخل
فاه فى فيه ثم قال: «اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه». وعنه أيضاً قال:
رأيت رسول الله ﷺ يمتص لعاب الحسين كما يمتص الرجل التمرة. وعنه أيضاً:
كان الحسين أشبههم برسول الله ﷺ.

وكان ابن عمر جالسا فى ظل الكعبة إذ رأى الحسين مقبلاً فقال هذا أحب
أهل الأرض إلى أهل السماء اليوم. وحج رضى الله عنه خمسا وعشرين حجة

ماشيا وكان فاضلا كثير الصوم والصلاة والحج والصدقة وأفعال الخير جميعها . قاله ابن الأثير ، وغيره قالوا : وكان رضى الله عنه كارها لما فعله أخوه من تسليم الأمر إلى معاوية ، فقال له : أنشدك الله أن تصدق أحدوثة معاوية وتكذب أحدوثة أبيك ، فقال له الحسن اسكت أنا أعلم بهذا الأمر منك .

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني فى الإصابة كانت إقامة الحسين بالمدينة إلى أن خرج مع أبيه إلى الكوفة فشهد معه الجمل ثم صفين ثم قتال الخوارج وبقي معه إلى أن قتل ، ثم مع أخيه إلى أن أسلم الأمر لمعاوية فتحول مع أخيه إلى المدينة واستمر بها إلى أن مات معاوية فخرج إلى مكة ثم أتته كتب أهل العراق بأنهم بايعوه بعد موت معاوية فأرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبى طالب فأخذ بيعتهم وأرسل إليه فتوجه فكان من قضية قتله ما كان .

قال عمار بن معاوية الذهبى قلت لأبى جعفر بن على بن الحسن حدثنى عن مقتل الحسين حتى كأتى أحضره قال : مات معاوية والوليد بن عقبة بن أبى سفيان على المدينة فأرسل إلى الحسين بن على ليأخذ بيعته ليلته فقال أخرنى وارفق بى فخرج إلى مكة فأتاه رسل أهل الكوفة أن قد حبسنا أنفسنا عليك ولسنا نحضر الجمعة مع الوالى فاقدم علينا ، قال ، وكان النعمان بن بشير الأنصارى على الكوفة فبعث الحسين بن على إليهم مسلم بن عقيل فقال سر إلى الكوفة فانظر ما كتبوا به إلى فإن كان حقا قدمت إليهم فخرج مسلم حتى أتى المدينة فأخذ منها دليلين فمرا به فى البرية فأصابهم عطش فمات أحد الدليلين فقدم مسلم الكوفة فتزل على رجل يقال له عوسجة ، فلما علم أهل الكوفة بقدومه دبوا إليه فبايعه منهم اثنا عشر ألفا فقام رجل من يهوى يزيد بن معاوية إلى النعمان بن بشير فقال إنك ضعيف أو مستضعف قد فسد البلد فقال له النعمان لئن أكون ضعيفا فى طاعة الله أحب إلى من أن أكون قويا فى معصيته ما كنت لاهتك سترا ، فكتب الرجل بذلك

إلى يزيد فدها يزيد مولى له يقال له مرحون فاستشاره فقال له ليس للكوفة إلا عبيد الله بن زياد وكان يزيد ساعطا على عبيد الله وكان قد همّ بعزله عن البصرة فكتب إليه برضاه عنه وأنه قد أضاف إليه الكوفة وأمره أن يطلب مسلم بن عقيل فإن ظفر به قتله، فأقبل عبيد الله بن زياد في وجوه أهل البصرة حتى قدم الكوفة مثلثا فلا يمر على أحد فيسلم عليه إلا قال له أهل المجلس عليك السلام يا ابن رسول الله يظنون الحسين بن عليّ قدّم عليهم، فلما نزل عبيد الله القصر دعا مولى له فدفع إليه ثلاثة آلاف درهم فقال اذهب حتى تسأل عن الرجل الذي يبايعه أهل الكوفة فادخل عليه وأعلمه أنك من حمص وادفع إليه المال وبايعه فلم يزل المولى يتلطف حتى دلوه على شيخ يلى البيعة فذكر له أمره فقال لقد سرني أن هداك الله وسأني أن أمرنا لم يستحكم ثم أدخله على مسلم بن عقيل فبايعه ودفع له المال وخرج حتى أتى عبيد الله فأخبره وتحول مسلم حين قدم عبيد الله من تلك الدار إلى دار أخرى فأقام عند هانئ بن عروة المرادي وكان عبيد الله قال لأهل الكوفة ما بال هانئ بن عروة لم يأتني فخرج إليه محمد بن الأشعث في أناس من وجوه أهل الكوفة وهو على باب داره فقالوا له إن الأمير ذكرك واستبطاك فانطلق إليه فركب معهم حتى دخل على عبيد الله بن زياد وعنده شريح القاضي فما سلم عليه قال له يا هانئ أين مسلم بن عقيل؟ فقال: لا أدري فأخرج إليه المولى الذي دفع الدراهم إلى مسلم فلما رآه سقط في يده وقال أيها الأمير والله ما دعوته إلى منزلي ولكنه جاء فطرح نفسه عليّ فقال اتنى به فتلكأ فاستدناه فادنوه منه فضربه بالقضيب وأمر بحبسه فبلغ الخبر قومه فاجتمعوا على باب القصر فسمع عبيد الله الجلبة فقال لشريح القاضي اخرج إليهم فأعلمهم إنما حبسته لاستخبره عن خبر مسلم ولا بأس عليه فبلغهم ذلك فتفرقوا، ونادى مسلم بن عقيل لما بلغه الخبر بشعاره فاجتمع إليه أربعون ألفا من أهل الكوفة فركب وبعث عبيد الله إلى وجوه أهل الكوفة فجمعهم

عنده فى القصر فأمر كل واحد منهم أن يشرف على عشيرته فيردهم فكلموهم فجعلوا يتسللون فأمرى مسلم وليس عنده إلا عدد قليل منهم فلما اختلط الظلام ذهب أولئك أيضاً، فلما بقى وحده تردد فى الطرق بالليل فأتى باب امرأة فقال لها اسقيني ماء فسقته فاستمر قائما فقالت يا عبد الله إنك مرتاب فما شأنك: قال: أنا مسلم بن عقيل فهل عندك مأوى؟ قالت: نعم ادخل فدخل وكان لها ولد من موالى محمد بن الأشعث فانطلق إلى محمد بن الأشعث فأخبره فلم ينجأ مسلما إلا الدار قد أحيط بها فلما رأى ذلك خرج بسيفه يدفع عن نفسه فأعطاه محمد بن الأشعث الأمان فأمكن من يده فأتى به عبيد الله فأمر به فاصعد إلى القصر ثم قتله وقتل هانئ بن عروة وصلبهما، فقال شاعرهم فى ذلك أبياتا منها:

فلان كنت لا تدري ما الموت فانظر إلى هانئ فى السوق وابن عقيل

ولم يبلغ الحسين ذلك حتى كان بينه وبين القادسية ثلاثة أميال فلقبه الحر بن يزيد التميمي فقال له ارجع فإنى لم أدع لك خلفى خيرا وأخبره الخبر فهم أن يرجع وكان معه أخوه مسلم فقالوا والله لا نرجع حتى نصيب بثأرنا ونقتل فساروا وكان عبيد الله قد جهز الجيش لملاقاته فوافوه بكريلاء فتنزلها ومعه خمسة وأربعون نفسا من الفرسان ونحو مائة راجل فلقبه الجيش وأميرهم عمرو بن سعد بن أبى وقاص وكان عبيد الله ولده الرى وكتب له بمعهده عليها إذا رجع من حرب الحسين، فلما التقيا قال له الحسين اختر منى إحدى ثلاث: إما أن ألحق بثغر من الثغور، وإما أن أرجع إلى المدينة، وإما أن أضع يدى فى يد يزيد بن معاوية. فقبل ذلك عمرو وكتب به إلى عبيد الله فكتب إليه لا أقبل منه حتى يضع يده فى يدى، فامتنع الحسين فقاتلوه فقتل أصحابه وفيهم سبعة عشر شابا من أهل بيته، ثم كان آخر ذلك أن قتل وأتى برأسه إلى عبيد الله فأرسله ومن بقى من أهل بيته إلى يزيد ومنهم على بن الحسين كان مريضا ومنهم عمتة زينب. فلما قدموا على يزيد أدخلهم إلى عياله ثم جهزهم إلى المدينة.

قال الحافظ ابن حجر بعد أن ساق هذه القصة قلت وقد صنف جماعة من القدماء في مقتل الحسين تصانيف فيها الغث والسمين والصحيح والسقيم، وفي هذه القصة التي سقتها غنى، قال: وقد صح عن إبراهيم النخعي أنه كان يقول لو كنت فيمن قاتل الحسين ثم أدخلت الجنة لاستحييت أن أنظر إلى وجه رسول الله ﷺ. وقال حماد بن سلمة عن عمار بن أبى عمار عن ابن عباس رأيت رسول الله ﷺ فيما يرى النائم نصف النهار أشعث أغبر بيده قارورة فيها دم فقلت بأبى وأمى أنت يا رسول الله ما هذا؟ قال: هذا دم الحسين وأصحابه لم أزل ألتقطه منذ اليوم فكان ذلك اليوم الذى قتل فيه.

وعن أم سلمة رضى الله عنها أنها سمعت الجن تنوح على الحسين بن على، قال الزبير بن بكار قتل الحسين يوم عاشوراء سنة إحدى وستين، قال ابن الأثير: وكان ذلك اليوم يوم الجمعة، وقيل يوم السبت، قال فى الإسعاف: وكان أكثر مقاتليه الكاتيين إليه والمبايعين له، وقيل أن قاتله سنان بن أنس النخعي أو غيره لما أتى ابن زياد أنشدته

أوقر ركابى فضة وذهبا * إنى قتلست الملك المحجبا

قتلست خير الناس أما وأبا * وخيرهم إذ يذكرون نسباً

فغضب عليه وضرب عنقه قال: وفى قصة قتله تصديق لقوله ﷺ: «إن أهل بيتى سيلقون بعدى من أمتى قتلاً وتشريداً، وأن أشد قومنا لنا بعضاً بنو أمية وبنو مخزوم» رواه الحاكم. وقضى الله تعالى أن قتل عبيد الله بن زياد وأصحابه يوم عاشوراء سنة سبع وستين، جهز إليه المختار بن عبيد جيشاً تحت رئاسة إبراهيم بن الأشتر النخعي فقتله إبراهيم بنفسه فى الحرب وبعث برأسه الحبيث إلى المختار فبعث به المختار إلى ابن الزبير فبعثه ابن الزبير إلى على بن الحسين.

وروى الترمذى أنه لما جرى برأسه ونصب فى المسجد مع رؤوس أصحابه جاءت حبة فتخللت الرؤوس حتى دخلت فى منخرة فمكثت هنيهة ثم خرجت، فعلت ذلك مرتين أو ثلاثا. وأخرج الحاكم وصححه على شرط مسلم عن ابن عباس قال أوحى الله إلى محمد ﷺ إني قتل بيحى بن زكريا سبعين ألفا وإني قاتل بابين بتك سبعين ألفا وسبعين ألفا. وعنه ﷺ قاتل الحسين فى تابوت من نار عليه نصف عذاب أهل الدنيا.

قال العلامة الصبان إن الإمام أحمد يقول بكفر يزيد وناهيك به روعا وعلما يقتضيان أنه لم يقل ذلك إلا لما ثبت عنده من أمور صريحة وقعت منه توجب ذلك، ووافقه على ذلك جماعة كابن الجوزى وغيره، وأما فسقه فقد أجمعوا عليه وأجار قوم من العلماء لعنه بخصوص اسمه انتهى. ومثل ابن الجوزى كيف يطلق على يزيد أنه قاتل الحسين مع أنه كان فى الشام حين وقوع القتل بكريلاء فأنشد:

سهم أصابه وراميه بذى سلم * من العسراق لقد أبعدت بزماك

قال ابن الأثير: وأكثر الناس مراثيه فمما قيل فيه ما قاله سليمان بن قبة

الخرزاعى:

مررت على آيات آل محمد * فلم أرها أمثالها حين حلت

فلا يسمد الله البيوت وأهلها * وإن أصبحت منهم برضى تغلت

وكانوا رجاء ثم هادوا رزية * لقد عظمت تلك الرزايا وجلت

أولئك قوم لم يشيموا سيوفهم * ولم تك فى أهدائهم حين سلت

وإن قتيل الطف من آل هاشم * أذل رقاب المسلمين فذلت

ألم تر أن الأرض أضحت مريضة * لفقد حسين والبلاد اقشعرت

وقد أهولت نبكى السماء لفقده * وأنجمها ناحت عليه وصلت

ما ورد في فضل الحسنين معا رضى الله عنهما:

عن عليّ رضى الله عنه وكرم الله وجهه قال لما ولد الحسن سمّيته حربا فجاء رسول الله ﷺ فقال أرؤنى ابني ما سمّيتوه قلنا حربا قال: بل هو حسن، فلما ولد الحسين سمّيته حربا فجاء النبي ﷺ فقال أرؤنى ابني ما سمّيتوه قلنا حربا، قال: بل هو حسين، فلما ولد الثالث سمّيته حربا فجاء النبي ﷺ فقال أرؤنى ابني ما سمّيتوه قلنا حربا قال: بل هو محسن، ثم قال: سمّيتهم بأسماء ولد هارون شبر وشبير ومشبر.

وعن عمران بن سليمان قال: الحسن والحسين من أسماء أهل الجنة لم يكونا في الجاهلية. وعن ابن الأعرابي عن المفضل قال: إن الله حجب اسم الحسن والحسين حتى سمى بهما النبي ﷺ ابنه الحسن والحسين. وعن ابن عمر رضى الله عنهما سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحسن والحسين ريحانئى من الدنيا». وعن عليّ رضى الله عنه قال: الحسن أشبه برسول الله ﷺ ما بين الصدر إلى الرأس والحسين أشبه برسول الله ﷺ ما كان أسفل من ذلك. وعن أبي هريرة كان الحسن والحسين يصطرعان بين يدي رسول الله ﷺ ورسول الله يقول هي حسن قالت فاطمة لم تقول هي حسن قال: «إن جبريل يقول هي حسين». وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة إلا ابني الحائلة عيسى ويحيى ابن زكريا عليهما السلام» وفي رواية: «وأبوهما خير منهما». وعن أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال: طرقت النبي ﷺ ذات ليلة في بعض الحاجة فخرج إليّ وهو مشتمل على شيء لا أدري ما هو فلما فرغت من حاجتي قلت: ما هذا الذي أنت مشتمل عليه فكشفه فإذا حسن وحسين على وركيه فقال: «هذان ابتائى وابنائى بتى، اللهم إني أحبهما وأحب من يحبهما فأحبهما وأحب من يحبهما».

وعن أبي بريدة قال: كان النبي ﷺ يخطبنا إذ جاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال: «صدق الله إنما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما». وعن أبي هريرة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ومعه حسن وحسين هذا على عاتقه وهذا على عاتقه وهو يلثم هذا مرة وهذا مرة حتى انتهى إلينا فقال: «من أحبهما فقد أحبنى ومن أبغضهما فقد أبغضنى». وعن عبد الله بن مسعود كان رسول الله ﷺ يصلى فإذا سجد وثب الحسن والحسين على ظهره فإذا أرادوا أن يمتنعوهما أشار إليهم أن دعوهما فإذا قضى الصلاة وضعهما فى حجره فقال من أحبنى فليحب هذين. وعن أنس أنه ﷺ سئل أى أهل بيتك أحب إليك فقال: «الحسن والحسين». وعن فاطمة رضى الله عنها أنها أتت بهما إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله هذان ابناك فورثهما شيئا فقال: «أما حسن فله هيبتي وسؤدى وأما حسين فله جراتى وجودى».





المقصود الثالث

فى الكلام على ما فى حبيهم وتوابعه من الفوز
العظيم

وما فى بغضهم وتوابعه من المرتع الوخيم



قال الله تعالى: ﴿... قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...﴾ (٢٢) [الشورى] القربى مصدر بمعنى القرابة وهو على تقدير مضاف أى ذوى القربى يعنى الأقرباء، وعبر بفى ولم يعبر باللام لأن الظرفية أبلغ وأكدا للمودة. نقل الإمام السيوطى فى الدر المنثور وكثير من المفسرين عند تفسير هذه الآية عن ابن عباس رضى الله عنهما قبالوا يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؛ قال: «على وفاطمة وولدهما» وفيه عن ابن عباس قال: قال الانصار فعلنا وفعلنا وكأنهم فخرؤا فقال العباس لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأتاهم فى مجالسهم فقال: «يا معشر الانصار ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله بى» قالوا بلى يا رسول الله قال: «أفلا تحييونى؟» قالوا: ما نقول يا رسول الله قال ألا تقولون ألم يخرجك قومك فآويناك أو لم يكذبوك فصدقناك أو لم نخذلك فنصرناك... ما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا أموالنا وما فى أيدينا لله ورسوله، فترلت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾. وعن طاووس قال: سئل عنها ابن عباس فقال هى قبرى آل محمد. وقال المقرئ لا أسالكم على ما جتكم به أجرا إلا أن تودوا قرابتى.

وعن أبى العالية عن سعيد بن جبير ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قال: هى قبرى رسول الله ﷺ، وعن أبى إسحاق قال: سألت عمرو بن شعيب عن قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قال قبرى النبى ﷺ.

تنبيه فإن قيل طلب الاجر على الوحى لا يجوز لقوله تعالى فى قصة كثير من الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ ورسولنا أفضل منهم فهو أولى بعدم طلب الاجر على الرسالة، وقد صرح ﷺ بنفى الطلب فقال: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ﴾ [ص] وقد كان التبليغ

واجبا عليه قال تعالى ﴿... بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [٥٧] [المائدة]، وطلب
الاجر على أداء الواجب لا يليق كما لا يليق مقابلة الرسالة وهي أشرف الاشياء
بمتاع الدنيا، وأيضا طلب الاجر يوجب التهمة فثبت أنه لا يجوز له ﷺ طلب
الاجر، وما هنا قد ذكر ما يجرى مجراه وهو المودة في القربى. أجب بأن هذا من
باب قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهنّ فلول من قراع الكتائب

يعنى أنى لا اطلب منكم إلا هذا وهو ليس أجرا لأن نواذ المسلمين واجب
قال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾ [٥٦] [التوبة] وقال
ﷺ: «المؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضا» وإذا كانت المودة واجبة لبعض المسلمين
على بعض فهي فى حق أشرف المرسلين وأهل بيته أولى أو أن هذا الاستثناء
منقطع وتم الكلام عند قوله أجرا، ثم قال: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ أى لكن
أسألكم المودة فى القربى انتهى باختصار من الخطيب والبخاري.

وعن السدى عن أبى الديلم قال لما جرى على بن الحسين أسيرا وأقيم على
درج دمشق قام رجل من أهلها فقال الحمد لله الذى قتلكم وأستأصلكم وقطع قرن
الفتنة، فقال له على أقرأت القرآن؟ قال: نعم. قال قرأت آل حم قال قرأت ولم
أقرأ آل حم قال: ما قرأت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قال فأنكم
لإياهم قال: نعم. قلت ما أحسب أن هذا الرجل كان مؤمنا بلى كان مؤمنا ولكن
بالجيت والطاغوت، فإن هذا الهديان لا يصدر عن لسان مؤمن بالله ورسوله وكيف
يستقر الإيمان فى قلب رجل يحمد الله على قتل آل المصطفى ﷺ واستئصالهم.
وما أظن أن أبا جهل كان لله ورسوله أعدى من هذا الملحد، ولعلنا لا نعدم فى
زماننا هذا من هو على شاكلته فى الضلال بكرامة أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة،
فقد رأينا من إذا سمع بذكر مزية امتازوا بها أو متعبة إسندت إليهم ووصفوا بها من

الله تعالى أو رسوله ﷺ أو السلف الصالح أو علماء الأمة وأوليائها يقطب وجهه ويتغير خلقه ويود بلسان حاله أن تلك المزية لم تكن لهم، وقد يتكلف الأقاويل الواهية والاختبار الموضوعة والآثار المصنوعة ليطفئ بها نور الله، والله متم نوره ولو كره الكافرون. ورأيت الزمخشري في الكشف عند هذه الآية روى حديثاً مطولاً ونقله عنه الفخر الرازي في الكبير، وهو قوله ﷺ: «من مات على حب آل محمد مات شهيداً، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير، ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة، ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله، ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً، ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة. قال الفخر: وأنا أقول آل محمد ﷺ هم الذين يثول أمرهم إليه فكل من كان أمرهم إليه أشد وأكمل كانوا هم آل، ولا شك أن فاطمة وعلياً والحسن والحسين كان التعلق بينهم وبين رسول الله ﷺ أشد التعلقات، وهذا كالمعلوم بالنقل المتواتر فوجب أن يكونوا هم آل.

وأيضاً اختلف الناس في آل فقيـل هم الأقارب وقيل هم أمته لأن حملناه على القرابة فهم آل وإن حملناه على الأمة الذين قبلوا دعوته فهم أيضاً آل. فثبت أنهم على جميع التقديرات آل، وأما غيرهم فهل يدخلون تحت لفظ آل فمختلف فيه. وروى صاحب الكشف أنه لما نزلت هذه الآية قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ فقال: «علي وفاطمة وإبناهما» فثبت أن

هؤلاء الأربعة أقارب النبي ﷺ وإذا ثبت هذا وجب أن يكونوا مخصوصين بمزيد التعظيم، يدل عليه وجوه:

الأول قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى﴾.

الثاني لا شك أن النبي ﷺ كان يحب فاطمة عليها السلام، قال ﷺ: «فاطمة بضعة مني يؤذيها ما يؤذيها»، وثبت بالنقل المتواتر عن محمد ﷺ أنه كان يحب عليا والحسن والحسين، وإذا ثبت ذلك وجب على كل الأمة مثله لقوله تعالى: ﴿... وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٥٨﴾ [الأعراف]، ولقوله تعالى: ﴿... فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ١٣٧﴾ [النور]، ولقوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ٣١﴾ [آل عمران]، وقوله سبحانه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ٢١﴾ [الأحزاب].

الثالث أن الدعاء لآل منصب عظيم ولذلك جعل هذا الدعاء خاتمة التشهد في الصلاة وهو في قوله: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد» وهذا التعظيم لم يوجد في حق غير آل فكل ذلك يدل على أن حب آل محمد واجب انتهى.

وقال سلطان العارفين وإمام الصوفية الشيخ الأكبر سيدي محيى الدين بن العربي رضى الله عنه في الباب التاسع والعشرين من الفتوحات المكية بعد كلام تقدم نقله في المقصد الأول: ويعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلا فإن الله تعالى طهرهم فليعلم الذام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك الظلم هو في رعه ظلم لا في نفس الأمر، وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر يشبه جرى المقادير علينا وعلى من جرت عليه في ماله ونفسه بفرق أو بحرق أو غير ذلك من الأمور المهلكة فيحترق أو يموت له أحد أحيائه أو يصاب في نفسه، وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاءه بل ينبغي به أن يقابل ذلك

كله بالتسليم والرضا، وإن نزل عن هذه المرتبة فبالصبر، وإن ارتفع عن تلك المرتبة
 فبالشكر، فإن فى طى ذلك نعمة من الله لهذا المصاب وليس وراء ما ذكرناه خير
 فإن ما وراءه ليس إلا الضجر والسخط وعدم الرضا وسوء الادب مع الله، فكذا
 ينبغى أن يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت فى ماله ونفسه وعرضه
 وأهله وذويه، فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر، ولا يلحق المذمة بهم
 أصلا وإن توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعا فذلك لا يقدح فى هذا بل يجريه
 مجرى المقادير وإنما منعنا تعليق الذم بهم إذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم فيه
 قدم، وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله ﷺ كان يقتضى من اليهود وإذا
 طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن، وإذا تطاول اليهودى عليه بالقول
 يقول دعوه إن لصاحب الحق مقالا. وقال ﷺ فى قصة: «لو أن فاطمة بنت
 محمد ﷺ سرقت لقطعت يدها» وقد أحاذها الله من ذلك رضى الله عنها، فوضع
 الاحكام لله يضعها كيف يشاء وعلى أى حال يشاء، فهذه حقوق الله تعالى، ومع
 هذا لم يذمهم الله وإنما كلامنا فى حقوقنا وما لنا أن نطالبهم به فنحن مخيرون إن
 شئنا أخذنا وإن شئنا تركنا. والترك الفضل عموما، فكيف بأهل البيت؟، وليس لنا
 ذم أحد فكيف بأهل البيت، فإذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم فى ذلك أى
 فيما أصابوه منا كانت لنا بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزلغى، فإن النبى
 ﷺ ما طلب منا عن أمر الله إلا المودة فى القربى وفيه سر صلة الأرحام ومن لم
 يقبل سؤال نبيه فيما سأل فيه عما هو قادر عليه، فبأى وجه يلقاه غدا أو يرجو
 شفاعته وهو ما أسعف نبيه ﷺ فيما طلب منه من المودة فى قرابته فكيف بأهل بيته
 وهم أخص القرابة ثم إنه جاء بلفظ المودة وهى الثبوت على المحبة فإنه من ثبت
 وده فى أمر استصحبه فى كل حال وإذا استصحبته المودة فى كل حال لم يؤاخذ
 أهل البيت بما يطرأ منهم فى حقه مما له أن يطالبهم به فيتركه ترك محبة وإيثار على
 نفسه لا لها.

قال المحب الصادق: وكل ما يفعل المحبوب محبوب.

وقال الآخر:

أحب لأجلها السودان حتى * أحب لأجلها سود الكلاب

ولنا في هذا المعنى .

أحب لحبك الحبشان طرا * وأعشق لاسمك البدر المنيرا

قيل كانت الكلاب السود تناوشه وهو يتحجب إليها أعنى المجنون، فهذا فعل المحب في حب من لا تسعده محبته وعند الله لا تورثه القرب من الله فهل هذا إلا من صدق المحبة وثبوت الود في النفس فلو صحت محبتك لله ولرسوله أحببت أهل بيت رسول الله ﷺ ورأيت كل ما يصدر منهم في حقك مما لا يوافق طبعك ولا غرضك أنه جمال تنعم بوقوعه منهم، فتعلم عند ذلك أن لك عناية عند الله الذي أحببتهم من أجله حيث ذكرك من يحبه وخطرت على باله وهم أهل بيت رسول الله ﷺ فتشكر الله تعالى على هذه النعمة فإنهم ذكرك بالسنة طاهرة طهرها الله بتطهيره طهارة لا يبلغها علمك، وإذا رأيتك على ضد هذه الحالة مع أهل بيت رسول الله ﷺ الذي أنت محتاج إليه دله عليك المنة حيث هذاك الله به فكيف أثق أنا بودك الذي تزعم به أنك شديد الحب فيّ والرعاية لحقوقي وجانبي وأنت في حق أهل بيت نبيك بهذه المثابة من الوقوع فيهم، والله ما ذاك إلا من نقص إيمانك ومن مكر الله بل واستدراجه إياك من حيث لا تعلم وصورة المكر أن تقول وتعتقد إلا ما أباح الله لك طلبه ويندرج الذم في ذلك الطلب المشروع والبغض والمقت وإثارك نفسك على أهل البيت وأنت لا تشعر بذلك والدواء الشافي من هذا الداء العضال أن لا ترى لنفسك معهم حقا وتنزل عن حقك لئلا يندرج في طلبه ما ذكرته لك، وما أنت من حكام المسلمين حتى يتعين عليك إقامة حد أو إنصاف مظلوم أو رد حق إلى أهله، وإن كنت حاكما ولا بد فاسع في

استنزال صاحب الحق عن حقه إذا كان المحكوم عليه من أهل البيت، فإن أبى فحيثما يتعين عليك إقصاء حكم الشرع فيه، فلو كشف الله لك يا وليّ عن منازلهم عند الله في الدار الآخرة لوددت أن تكون مولى من مواليتهم، فالله يلهمنا رشد أنفسنا. انتهى كلام الشيخ الأكبر رضى الله عنه ونفعنا به.

ثم بعد أسطر: ومن أسرارهم معنى الاقطاب ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت وما قد نبه الله على علو رتبهم في ذلك. ومن أسرارهم علم المكر الذى مكر الله بعباده فى بغضهم مع دعواهم حب رسول الله ﷺ وسؤاله المودة فى القربى وهو ﷺ من جملة أهل البيت فما فعل أكثر الناس ما سألهم فيه رسول الله ﷺ عن أمر الله فعصوا الله ورسوله وما أحبوا من قرابته إلا من رأوا منه الإحسان فباغراضهم أحبوا وبأنفسهم تعشقوا. انتهت عبارة الشيخ الأكبر رضى الله عنه ونفعنا بعلومه وبركاته.

واعلم أن حكم مودة أهل البيت بعضهم لبعض كحكم مودة الأجانب لهم فى الوجوب بل هى أولى لما فيها من زيادة صلة الرحم ترجع للآية. قيل إن القربى هم ولد عبد المطلب وعليه مشى القسطلانى فى المواهب فقال المراد بالقربى من ينسب إلى جده الأقرب عبد المطلب. وقال ابن حجر فى الصواعق: المراد بأهل البيت والآل وذوى القربى. فى كل ما جاء فى فضلهم مؤمنو بنى هاشم والمطلب، ورجعه الصبان فى إسغاف الراغبين وزاد العترة قال: فالألفاظ الأربعة بمعنى واحد كما فى المواهب. وقال ابن عطية: قرىش كلها عندى قربى وإن كانت تنافض.

وقال الإمام المقيزى: ويظهر لى أن الخطاب فى الآية عام لجميع من آمن، وذلك أن العرب بأسرها قوم رسول الله ﷺ الذين هو منهم فيتعين على من سواهم من العجم أن يودوهم ويحبوهم. وقد جاءت فى الأمر بحب العرب

أحاديث، وأن قريشا أقرب إلى رسول الله ﷺ من سائر العرب، فعلى كل عربى أن يوقر قريشا ويحبهم من أجل أنهم قوم رسول الله ﷺ. وقد وردت أحداث فى تفصيل قريش وفى تقديمها على غيرها، وأن بنى هاشم رطب رسول الله ﷺ وأسرته فيجب على من عداهم من قريش محبتهم ومودتهم وأن عليا وفاطمة وحسنا وحسينا وذريتهما أقرب من رسول الله ﷺ فيجب على بنى هاشم مودتهم وإكرامهم وفوق كل ذى علم عليهم انتهى قوله.

فيجب على بنى هاشم مودتهم وتعجب على قريش والعرب والعجم وهذا التقدير فيما قبله، وقوله: وقد جاءت فى حب العرب أحاديث ثم قوله: وقد وردت أحاديث فى تفصيل قريش وتقديمها على غيرها، فما ورد فى فضل قريش قوله ﷺ: «الناس تبع لقريش فى الخير والشر». وقوله ﷺ: «من يرد هوان قريش أهانه الله». وقوله ﷺ: «فضل الله قريشا سبع خصل لم يعطها أحدا قبلهم ولا يعطيها أحدا بعدهم: فضل الله قريشا بأنى منهم وأن النبوة فيهم وأن الحجة فيهم والسقاية فيهم ونصرهم الله على الفيل وعبدوا الله عشر سنين لا يعبد غيرهم وأنزل فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحدا غيرهم لإيلاف قريش». وقال ﷺ: «الناس تبع لقريش مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم، وأن الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا». وقال ﷺ: «يا أيها الناس لا تدموا قريشا فتهلكوا ولا تخلفوا عنها فتضلوا ولا تعلموها وتعلموا منها فإنهم أعلم منكم لولا أن تبطر قريش لأعلمتها بالذى لها عند الله عز وجل». وقال ﷺ: «أحبوا قريشا فإنه من أحبهم أحب الله». وقال ﷺ: «حب قريش إيمان وبغضهم كفر». وقال ﷺ: «قدموا قريشا ولا تقدموها، ولولا أن تبطر قريش لأخبرتها بمآلها عند الله». وقال ﷺ: «قريش صلاح الناس ولا يصلح الناس إلا بهم، كما أن الطعام لا يصلح إلا بالمالح. قريش خالصة الله تعالى فمن

نصب لها حرباً سلب ومن أرادها بسوء خزى في الدنيا والآخرة. وقال ﷺ: «لا تسبوا قريشاً فإن عالمها يملأ طباق الأرض علماً». قال الإمام أحمد وغيره: «هذا العالم هو الشافعي لأنه لم يحفظ لقرشيٍّ من انتشار علمه في الأفاق ما حفظ للشافعي». ومن مناقبه رضي الله عنه ما حدث به صالح ابن الإمام أحمد بن حنبل قال: «جاء الشافعي يوماً إلى أبي يعوده وكان عليلاً فوثب إليه أبي وقبله بين عينيه ثم أجلسه في مكانه وجلس بين يديه ثم أخذ يسأله ساعة فساعة، فلما قام الشافعي وركب أخذ أبي بركابه ومشى معه فبلغ يحيى بن معين ذلك فقال يا سبحان الله لم فعلت ذلك؟ فقال: «إني لو مشيت من جانب وأنت يا أبا ركريا لو مشيت من جانب آخر لانتفعت به من أراد الفقه فليشم ذنب هذه البغلة وأشار إلى بغلة الشافعي رضي الله عنه وعن سائر الأئمة».

أما الأحاديث الواردة في حب العرب وفضلهم فمنها قوله ﷺ: «حب العرب إيمان وبغضهم كفر فمن أحب العرب فقد أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني». وقوله ﷺ: «أحبوا العرب ثلاث لأنني عربي والقرآن عربي وكلام أهل الجنة عربي».

قال المناوي في شرح هذا الحديث: وهذه الجملة واردة مورد الحديث على حب العرب وهو منزل على قيد الحيثية أي من حيث كونهم عرباً، وقد يعرض لهم ما يقتضي الزيادة على هذا الحب باعتبار ما يقوم بهم من وصف الإيمان والتفاضل فيه بحسب ما يعرض لهم من كفر ونفاق، قال سبحانه في شأن قوم منهم: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا...﴾ (٢٧) [التوبة]، فلذا وفق العبد لمحبته من حيث كون المصطفى منهم وأن القرآن أنزل بلغتهم وأن كلام الرفيق الأعلى بلسانهم لعدويته وفصاحته واستقامته كان ذلك واسطة في حبه ﷺ. وإذا خذل فابغضهم من الجهات المذكورة كان لازمة بغضه عليه الصلاة والسلام هو كفر، وإذا أبغضهم من

حيث كفرهم أو نفاقهم كان ذلك واجبا. فاستبان أنه قد يجب الحب وقد يجب
البغض ويبقى مطلق الحب من الحيثية التي سبق الكلام عليها.

واعلم أن ستة من الأنبياء من العرب نوح وهود وإسماعيل وصالح وشعيب
ومحمد ﷺ وباقيهم من غيرهم انتهى. وقوله ﷺ: «من أحب العرب فهو حبيبي
حقا» قال العزيزي لأنهم هم الذين باعوا أنفسهم لله تعالى حتى أظهروا الإسلام
وأراحوا ظلمة الكفر، وفي المناوي: صلاة صدق الحب حب كل ما ينسب إلى
المحبوب فإن من يحب إنسانا يحب كلب محلته، فالمحبة إذا قويت تعدت من
المحبوب إلى كل ما يكتنف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه؛ وذلك ليس شركة
في حب الله تعالى فإن من أحب رسول المحبوب لكونه رسوله وكلامه لكونه
كلامه ومن يتمي إليه لكونه من حزيه لم يجاوز حبه إلى غيره بل هو دليل كمال
حبه اهـ.

وقوله ﷺ: «من سب العرب فأولئك هم المشركون». وقوله ﷺ: «من
غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي». وروى الترمذي عن سلمان
رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا سلمان لا تبغضني فتفارق دينك»
قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله؟ قال: «تبغض العرب
فتبغضني». وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «لا يبغض العرب
إلا منافق». وقال ﷺ: «إن لواء الحمد بيدي يوم القيامة وإن أقرب الخلائق من
لوائى يومئذ العرب». وقال ﷺ: «إذا ذلت العرب ذل الإسلام». قال المناوي أي
أهله أو نفسه لأن شؤم ذلك يعود على الدين بالوهن والضعف، وذلك لأن أصل
الإسلام نشأ منهم وبهم ظهر وانتشر فإذا ذلوا أي ذل أي نقص ولان الإسلام لا
يصلح ويتنظم حاله إلا بالجود والسماحة واللين والمودة والرفق وتجنب البخل
والضييق والعجلة والحقد والحرص، والعرب سهلة نفوسها كريمة طباعها ركية

أخلاقها، لا ينكر ذلك إلا معاند ولا يجحده إلا مارد، فإذا كانوا فى عز فالإسلام فى عز، وإن ذلوا ذل. فبتلك الحلال فضلوا لا باللسان العربى فحسب، ومعنى إذا ذلت أى ضعف أمرها وهان قدرها وظلموا وازدروا واحتقروا وفضل عليهم غيرهم انتهى. وقال فى قوله ﷺ: «حب العرب إيمان وبغضهم نفاق» أى إذا حبهم إنسان كان حبهم آية إيمانه، وإذا بغضهم كان بغضهم علامة نفاقه؛ لأن هذا الدين نشأ منهم وكان قيامه بسيوفهم وهمهم والظاهر من حال من أبغضهم أنه إنما بغضهم لذلك وهو كفر.

وقد اطلعت على كتاب سر الأدب فى مجارى كلام العرب لأبى منصور الثعالبى فوجدته ذكر فى خطبته كلاما يناسب ما نحن فيه. قال رحمة الله بعد السلسلة والحمدلة: أما بعد فإن من أحب الله تعالى أحب رسوله محمدا المصطفى ﷺ، ومن أحب الرسول أحب العرب، ومن أحب العرب أحب اللغة العربية التى نزل بها أفضل الكتب على أفضل العرب والعجم، ومن أحب اللغة العربية عنى بها وثابر عليها وصرف همه إليها، ومن هداه الله للإسلام وشرح صدره للإيمان وآتاه قوة بصيرة وحسن سريرة اعتقد أن محمدا ﷺ خير الرسل والإسلام خير الملل والعرب خير الأمم والعربية خير اللغات والألسنة، والإقبال على تفهمها من الديانة إذ هى أداة العلم ومصباح التفقه فى الدين ومفتاح إصلاح المعاش والمعاد، ثم هى لإحراز الفضائل والاحتواء على المروآت والمناقب كالينبوع للماء والزند للنار، ولو لم يكن فى الإحاطة بخصائصها والوقوف على مجاريها ومصارفها والتبحر فى جلالها ودقائقها إلا قوة اليقين فى إعجاز القرآن وزيادة البصيرة فى إثبات النبوة الذى هو عمدة الإيمان لكفى به فضلا يحسن أثره ويسطيب ثمره، فكيف وأيسر ما خصها الله به من ضروب المناقب وفنون المحاسن بكل أقلام الكتبة ويتعب أنامل الحسبة اهـ.

اعلم أن جميع ما ورد عن الشارع مما فيه وصف المبغض لقريش أو للعرب أو لأهل البيت أو سائهم أو الغاش لهم بالكفر والتناق ونحوهما فهو محمول على ما إذا كان ذلك لكون رسول الله ﷺ منهم وكونهم جنسه وحزبه وأهل بيته، أما إذا كان البغض ونحوه لمعنى آخر لا تعلق له بالجنسية والحزبية والأهلية فقد يختلف حكمه كما يفهم في شروح الحديث وغيرها، بل هو أمر معلوم من قواعد الدين.

قال ابن تيمية في قوله ﷺ: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم» أفاد الخبر أن العرب أفضل من جنس العجم، وأن قريشا أفضل العرب، وأن بنى هاشم أفضل قريش، وأن المصطفى ﷺ أفضل بنى هاشم، فهو ﷺ أفضل الناس نفسا ونسبا وليس فضل العرب، فقريش فبنى هاشم بمجرد كون النبي ﷺ منهم، وإن كان هذا الفضل بل هم في أنفسهم فضل، وبذلك يثبت للنبي ﷺ أنه أفضل نفسا ونسبا وإلا لزم الدور انتهى.

أقول إذا علمت هذا فاعلم أن جميع ما ورد في تفضيل العرب والإغراء بمحبتهم وإكرامهم والتحذير من كراحتهم وأذاهم بالسب والغش ونحوهما هو شامل لقريش لأنهم صفوة العرب، وأن جميع ذلك كالوارد في خصوص قريش شامل لبنى هاشم لأنهم صفوة قريش، وما ورد في بنى هاشم فمن فوقهم شامل لأهل البيت سواء قلنا هم بنو عبد المطلب أو خصوص علي وفاطمة والحسن والحسين؛ لأنهم صفوة الصفوة.

وخلاصة الخلاصة وخيرة الخيرة ولا ينعكس ذلك، فقد اختص أهل البيت بمزايا لم توجد في بنى هاشم واختص بنو هاشم بمناقب عريت منها قريش واختصت قريش بفضائل فقدتها سائر العرب، وفي قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ

أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴿١٠﴾ أقوال أخرى منها ما ذكره الطبري بقوله معناه قل لا أسالكم عليه أجرا يا معشر قريش إلا أن تودوني في قرابتي منكم وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم . قال ابن عباس وابن اسحاق وقتادة .

لم يكن في قريش بطن إلا ولرسول الله ﷺ فيهم نسب أو صهر ، فالآية على هذا استعطف لدفع أذاهم وطلب السلامة منهم ، وقد علمت من النقول المتقدمة أن كونها في ذوى قرابته ﷺ هو الراجح وعلى فاطمة والحسن والحسين وينوهما إلى يوم القيامة داخلون على كل حال سواء جرينا على القول بأنهما فيهم خاصة أو أنها في مؤمنى بنى عبد المطلب أو في مؤمنى بنى هاشم .



فصل

أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى: ﴿... وَمَنْ يَقْرَأْ حَسَنَةً...﴾ (١٣) [الشورى] قال: المودة لآل محمد * وعنه رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «أحبوا الله لما يفلذكم به، وأحبونى بحب الله وأحبوا أهل بيتى بحبى» * وعن ابن مسعود رضى الله عنه حب آل محمد يوماً خيراً من عبادة سنة * وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «خيركم خيركم لأهلى من بعدى» * وأخرج الطبرانى وغيره أنه ﷺ قال: «لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وتكون عترتى أحب إليه من عترته وأهلى أحب إليه من أهله وذاتى أحب إليه من ذاته» * وقال ﷺ: «يرد الخوض أهل بيتى ومن أحبهم من أمتى كهاتين السابيتين» * روى عنه ﷺ أنه قال: «الزموا مودتنا أهل البيت فإنه من لقى الله عز وجل وهو يودنا دخل الجنة بشفاعتنا والذى نفسى بيده لا ينفع عبدا عمله إلا بمعرفة حقنا» * وقال ﷺ: «من أراد التوصل وأن يكون له عندى يد أشفع له بها يوم القيامة فليصل أهل بيتى ويدخل السرور عليهم» أخرجه الديلمى * وعن على رضى الله عنه أخبرنى رسول الله ﷺ أن أول من يدخل الجنة أنا وفاطمة والحسن والحسين فقلت يا رسول الله فمحبونا قال من ورائكم * وأخرج الإمام أحمد أنه ﷺ أخذ بيد الحسين وقال: «من أحبنى وأحب هذين وأمهما وأباهما كان معى فى درجتى يوم القيامة» والمراد معية المشاهدة لا معية المنزلة * وقال ﷺ: «من اصطنع لأحد من ولد عبد المطلب يدا فلم يكافئه بها فى الدنيا فعلى مكافاته غدا يوم القيامة إذا لقينى» أخرجه الطبرانى مرفوعاً * وقال ﷺ: «أربعة أنا لهم شفيع يوم القيامة المكرم لذريتى والقاضى لهم حوائجهم والساعى

لهم فى أمورهم عندما اضطروا إليه والمحـب لهم بقلبه ولسانه» * وأخرج ابن النجار فى تاريخه عن الحسن ابن على رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل شىء أساس، وأساس الإسلام حب أصحاب رسول الله ﷺ وحب أهل بيته» * وأخرج الطبرانى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن جسده فيما أبلاه وعن ماله فيما أنفقه ومن أين اكتسبه وعن حبنا أهل البيت» * وأخرج الديلمى عن على رضى الله عنه أثبتكم على الصراط أشدكم حبا لأهل بيتى وأصحابى * وفى صحيح أن العباس رضى الله عنه شكأ إلى رسول الله ﷺ ما تفعل قريش من تعيبهم فى وجوههم وقطعهم حديثهم عند لقائهم فغضب رسول الله ﷺ غضبا شديدا حتى احمر وجهه ودر عرق بين عينيه وقال ما بال أقوام يتحدثون فإذا رأوا الرجل من أهل بيتى قطعوا حديثهم والله لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبهم لقرابتهم منى . وفى رواية والذى نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم الله ورسوله .

وقال رسول الله ﷺ: «خمس من أوتيهن لم يعذر على ترك عمل الآخرة: روجة صالحة ويتون أبرار وحسن مخالطة الناس ومعيشة فى بلده وحب آل محمد ﷺ» * وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر قال: آخر ما تكلم به النبى ﷺ: «اخلفونى فى أهل بيتى» * وعن على كرم الله وجهه قال: أدبوا أولادكم على ثلاث خصال حب نبيكم وحب أهل بيته وقراءة القرآن * وقال ﷺ: «إن الله له حرمات ثلاثا من حفظهن حفظ الله أمر دينه ودنياه ومن ضيعهن لم يحفظ الله له شيئا» قيل: وما هى يا رسول الله، قال: «حرمة الإسلام وحرمتى وحرمة رحمى» * وقد جرى على كمال مودتهم أكابر السلف والخلف وسيدهم أبو بكر الصديق، فقد ثبت عنه رضى الله عنه أنه قال صلة قرابة رسول الله ﷺ أحب إلى من صلة قرابتي .

وأخرج البخارى عنه رضى الله عنه قوله ارقبوا محمداً فى أهل بيته . قال ابن علان فى شرح رياض الصالحين قال المصنف يعنى الإمام النوى ارقبوا أى راعوه واحترموه وأكرموه اهـ . وقال المناوى قال الحافظ الزرندى : لم يكن أحد من العلماء المجتهدين والأئمة المهتدين إلا وله فى ولاية أهل البيت الحظ الوافر والفخر الزاهر كما أمر الله بقوله : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ اهـ قلت وإنما قيد الحافظ بالعلماء المجتهدين والأئمة المهتدين لأنهم قدوة الأمة فإذا كانت هذه صفتهم فلا ينبغي لمؤمن أن يتخلف عنهم فإن وصف الإيمان كاف لوجوب مودة أهل البيت رضى الله عنهم وبقدر زيادته تكون زيادتها ، ومن هنا كان للعلماء المجتهدين والأئمة المهتدين فى موالاتهم الحظ الوافر والفخر الزاهر .

هذا الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان رضى الله عنه والى إبراهيم بن عبد الله المحض ابن الحسن المثنى ابن الحسن السبط رضوان الله عليهم وأفتى الناس بلزوم وجودهم معه ومع أخيه محمد ، وقيل إن سجنه رضى الله عنه كان فى الباطن لهذا السبب ، وفى الظاهر لامتناعه من القضاء .

وهذا إمام دار الهجرة مالك بن أنس رضى الله عنه والى إبراهيم بن زيد بن على زين العابدين ابن الحسين رضى الله عنهم وأفتى الناس بلزوم وجودهم معه واختفى من أجله عدة سنين وقيل إن الذى والاه الإمام مالك هو محمد أخو إبراهيم بن عبد الله المحض الذى والاه الإمام أبو حنيفة * ولا أحفظ عن الإمام الجليل أحمد بن حنبل رضى الله عنه شيئاً مخصوصاً فى ذلك غير أنه مع كمال ورعه ودقة نظره قال بكفر يزيد بن معاوية وجوار لعنه وما ذاك إلا لوالائه لآل مصطفى ﷺ مع ما ثبت عنده من الدليل * أما الإمام القرشى ابن عم النبى محمد ابن إدريس الشافعى رضى الله عنه فقد حمل إلى بغداد مكبلاً بالقيود بسبب شدة ولائه لآل الرسول ﷺ ووقع له فى ذلك أمور يطول شرحها بل يبلغ معه الحال فى محبتهم إلى أن نسيه أهل الزيغ والضلال إلى الرفض حاشاء ثم حاشاء .

روى ابن السبكي في طبقاته بسنده المتصل إلى الربيع بن سليمان المرادى صاحب الإمام الشافعي رضي الله عنه قال خرجنا مع الشافعي من مكة نريد منى فلم ينزل واديا ولم يصعد شعبا إلا وهو يقول:

يا راكبا قف بالمحصب من منى * واهتف بقاعد خيفها والناهض
سحرا إذا فاض الحبيج إلى منى * فيضا كملتظم الفرات الفائض
إن كان رفضا حب آل محمد * فليشهد الثقلان أني رافضى
وقد نص رضي الله عنه على فريضة محبتهم بقوله:

يا آل بيت رسول الله حبيكم * فرض من الله في القرآن أنزله
يكفيكم من عظيم الفخر أنكم * من لم يصل عليكم لا صلاة له

قال الصبان أي صلاة كاملة أو صحيحة على قول مرجوح للشافعي وقوله في القرآن أنزله هو قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ فانظر وفقنا الله وإساک إلى هؤلاء الأئمة وهداة الأمة واقف آثارهم في محبة أهل بيت النبوة رضي الله عنهم فإنك إن كنت مسلما سنيا لا تخلو من أن تكون مقلدا في أمر دينك أحد هؤلاء الأئمة الأربعة الأعلام، ومع كونهم رضي الله عنهم اختلفوا في كثير من المسائل قد اتفقوا على هذه المسألة كما ترى، وإن كنت أيها الناظر في كتابي هذا يزيديا أو رياديا فانظر إلى سيرة أسلافك اللثام تمجدها سيرة أهل النار * وتصفع أخبارهم تمجدها أخبار عار وشنار * فإن كنت عاقلا فلا بد وأن تعلم أنهم كانوا على أقبح ضلالة * وأفصح جهالة * فتكون على خلاف ما كانوا عليه تدخل الجنة دار المتقين * وتحشر في رمة الذين أنعم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين * وإن آيت إلا مشاركة سلفك في السمر * ويشس المصير.

فالزم طريقتهم تفز بما فاروا به من السبق إلى غايات الضلال * ويحق عليك
كما حق عليهم الهلاك والويل * وتسحب إلى جحيم كما سحبوا بالسلاسل
والاغلال * ولا مسحيد لك عن إحدى هاتين الدارين فاختر منهما ما تختار *
فليس ثمة إلا الجنة أو النار .

قال سيدي عبد الوهاب الشعراني في المتن: ومما من الله تبارك وتعالى به
على كثرة تعظيمي للشرفاء وإن طعن الناس في نسبهم، وأرى ذلك التعظيم من
بعض ما يستحقونه على وكذلك أولاد العلماء والأولياء وتعظيمهم وإكرامهم
بطريقه الشرعي ولو كانوا على غير قدم الاستقامة، ثم من أقل ما أعامل به
الشريف في الإجلال والتعظيم أن أعامله مثل ما أعامل نائب أي والي مصر أو
قاضي العسكر . ومن جملة الأدب مع الشرفاء أن لا يجلس أحدنا على فرش أو
مرتبة أو صفة و الشريف بضد ذلك وأن لا نتزوج لهم مطلقة أو زوجة ماتوا عنها
وكذلك لا نتزوج شريفة إلا إن كان أحدنا يعرف من نفسه القدرة على القيام
بواجب حقها وأن يعمل على رضاها فلا يتزوج عليها ولا يشري ولا نقتر عليها
في المأكول والملبس دون قدرتنا ونقول: إن جددك رسول الله ﷺ اختار ذلك،
وكذلك لا تمنعها شهوة مباحة سألتنا فيها ونقدم لها نعلها إذا قامت واحتاجت
ونقوم لها إذا وردت علينا لأنها بضعة من رسول الله ﷺ . وكذلك لا ننظر لها
بدنا ولو لبيع وشراء إلا أن تعين ذلك علينا شرعا ولا ننظر رجلها إذا كان أحدنا
بائع أخفاف ولا نمنع النظر إليها في الإزار إذا مرت علينا . فإن ذلك يفضب
جدها رسول الله ﷺ .

وقال رضي الله عنه ونفعنا ببركاته في كتابه البحر المورود في الموائيق
والعهود: أخذ علينا العهود أنه لا نتزوج شريفة إلا أن كنا نعد أنفسنا من خدامها؛
لأنها بضعة من رسول الله ﷺ فمن كان يرى نفسه رقيقا لها ويعتقد أنه متى خرج

عن طاعتها أبقي وأساء فليستزوج ومن لا فلا ينبغي له ذلك، ويقال لمن تزوجها للتبرك السلامة مقدمة على الغنمة لا سيما إن تزوج عليها أو تسرى أو آذاها ببخله وشحه. ويمكن المؤمن التبرك بها بالإحسان إليها من غير تزوج. وبالجمله فلا يقدر على القيام بحق الشريفة وإكرامها إلا من مآتت نفسه وصح له مقام الزهد فى الدنيا وبأشر الإيمان قلبه بحيث صار أولاد رسول الله ﷺ أحب إليه من أهله وولده وماله، فإن كل شيء يؤذى الشرفاء يؤذى رسول الله ﷺ.

وكان سيدى على الحواص ينهى من ينظر للشريفة وهى فى الإزار والنقاب واللف ويقول للرائى أنت لو رأيت شخصا بمن النظر إلى بتك فى الإزار ما كنت تشوش، فكذلك رسول الله ﷺ، قلت: وينهى لمتدين إذا بايع الشريفة أو فصدما أو داواها أن لا يفعل ذلك إلا وهو فى غاية الخجل والحياء من رسول الله ﷺ لا سيما بائع الاخفاف وإن كنت يا أخى ممن يشدد فى العمل بفروع الشريعة وأنه لا بد لك من رؤيتها لتشهد عليها مثلا فاستأذن بقلبك صاحب الشرع وانظر، وإن كنت يا أخى كامل المحبة لأولاد رسول الله ﷺ فأرهد إليهم ما يريدون يشترونه منك، ثم قال رضى الله عنه أخذ علينا اليهود إذا كان لنا بنت أو أخت لها جهاز كبير وخطبها شريف فقير لا يملك غير مهرها وقوت يومه وليك أن تزوجه ولا نرده، وذلك أن الفقير ليس يعيب نرد به الخطبة، بل هو شرف. وقد غنى رسول الله ﷺ بل سأل ربه عز وجل أن يحشره فى زمرة الفقراء والمساكين وقال: اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا أى لا يفهل منه شيء فى خداه ولا حشاء. فشيء اختاره رسول الله ﷺ للزينة وأهل بيته هو غاية الشرف. ومن رد شريفا فقيرا طلب تزويج ابنته يخاف عليه من المقت والله غنى حميد، وكذلك أخذ علينا اليهود إذا مرتنا على شريف أو شريفة على قوارع الطريق يسألان الناس أن تدفع لها ما نقدر عليه من الدراهم أو الطعام أو الثياب أو تعرض عليهم الإقامة عندنا

لنقوم لهم بالكفاية الشرعية حيث استطعنا ذلك، ويقبح على من يدعى محبة رسول الله ﷺ أن يمر على أولاده وهم على قوارع الطرق يسألون الناس فلا يعطيهـم شيئا والله غفور رحيم انتهى كلامه رضى الله عنه بحروفه.

وأخرج الملا فى سيرته أنه ﷺ قال: «استوصوا بأهل بيتى خيرا فىأنى أخاصمكم عنهم غدا ومن أكن خصمه أخصمه الله ومن أخصمه الله أدخله النار». وفى الصحيح أن بنت أبى لهب لما هاجرت إلى المدينة قيل لها لن تغنى عنك هجرتك أنت بنت حطب النار. فذكرت ذلك للنبي ﷺ فاشتد غضبه ثم قال على المنبر: «ما بال أقوام يؤذونى فى نسبى وذوى رحمى ألا ومن آذى نسبى وذوى رحمى فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله» أخرجه كثير من أهل السنن.

وأخرج الطبرانى والحاكم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يا بنى عبد المطلب إنى سألت الله لكم ثلاثا سأله أن يثبت قائمكم وأن يعلم جاهلكم ويهدى ضالكم، فلو أن رجلا صعد بين الركن والمقام فصلى وصام ثم مات وهو مبغض لأهل بيت محمد ﷺ دخل النار». وأخرج الطبرانى عن ابن عباس: «بغض بنى هاشم والأنصار كفر، وبغض العرب نفاق». وأخرج ابن عدى والبيهقى فى شعب الإيمان عن على رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من لم يعرف عترتى والأنصار فهو لأحد ثلاث: إما منافق وإما لزنـة وإما لغير طهر» يعنى حملته أمه على غير طهر.

وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن جابر بن عبد الله قال: خطبنا رسول الله ﷺ فسمعته وهو يقول: «أيها الناس من أبغضنا أهل البيت حشره الله يوم القيامة يهوديا». وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار» رواه الحاكم وصححه على شرط الشيخين. وعن على رضى الله عنه وكرم وجهه أنه قال لمعاوية رضى الله عنه إياك

ويغضنا فإن رسول الله ﷺ قال: «لا يغضنا ولا يحسدنا أحد إلا ذهب عن الحوض يوم القيامة بسياط من نار» رواه الطبراني. وروى أحمد مرفوعاً من أبغض أهل البيت فهو منافق. وقال ﷺ: «حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وأذاني في عترتي». وقال ﷺ: «سبعة لعنتهم وكل نبيّ مجاب وعدّ منهم ﷺ المستحل من عترته ما حرم الله».



فجعل

فى جملة آثار وقصص فى إكرام السلف الصالح وغيرهم لهم
رضى الله عنهم

قال الحافظ ابن حجر العسقلانى فى الإصابة: قال يحيى بن سعيد الأنصارى
عن عبيد بن خنيس حدثى الحسين بن على قال: أتيت عمر وهو يخطب على المنبر
فصعدت إليه فقلت: أنزل عن منبر أبى واذهب إلى منبر أبيك. فقال عمر لم يكن
لأبى منبر وأخذنى فأجلسنى معه أقلب حصى بين يدى، فلما نزل انطلق بى إلى
منزله ثم قال لى لو جعلت تغشانا. قال فأتيته يوما وهو خال بمعاوية وابن عمر
بالباب فرجع ابن عمر فرجعت معه فلبقيتى بعد فقال لى لم أرك قلت يا أمير
المؤمنين إنى جئت وأنت خال بمعاوية فرجعت مع ابن عمر، فقال: أنت أحق من
ابن عمر فلما أتيت ما ترى فى رؤوسنا الله ثم أتم. قال الحافظ سنده صحيح.

وروى أبو الفرج الأصفهاني من طريق عبيد الله بن عمر القواريرى قال:
حدثنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن أبان القرشى قال دخل عبد الله بن حسن بن
حسن على عمر بن عبد العزيز وهو حديث السن له وفرة، فرفع مجلسه وأقبل
عليه وقضى حوائجه ثم أخذ عكته من عكته فغمزها حتى أوجعه وقال اذكروها
عندك للشفاعة، فلما خرج لأمه قومه وقالوا فعلت هذا بغلام حدث، فقال: إن
الثقة حدثنى حتى كأنى أسمعه من فى رسول الله ﷺ إنما فاطمة بضعة منى يسرنى
ما يسرها، وأنا أعلم أن فاطمة لو كانت حبة لשרها ما فعلت بآبئها. قالوا فما
معنى غمزك بطنه وقولك ما قلت، قال إنه ليس أحد من بنى هاشم إلا وله شفاعة

فرجوت أن أكون في شفاصة هذا * روى عن عبد الله هذا قال أثبت باب عمر بن عبد العزيز في حاجة فقال لي إذا كانت لك حاجة فأرسل إليّ واكتب فإنني أستحيى من الله أن أراك على بابي * وروى أن الإمام مالكا ضربه جعفر بن سليمان ونال منه ما نال وحمل مغشيا عليه ودخل عليه الناس فافاق. فقال أشهدكم أنني جعلت ضرابي في حل، فستل بعد ذلك فقال: خفت أن أموت فالتى النبي ﷺ فأستحي منه أن يدخل بعض آله النار بسببي، وقيل إن المنصور أقاده من جعفر، فقال له أعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوط عن جسمي إلا وقد جعلته في حل لقرايته من رسول الله ﷺ * وحدث الشيخ الأكبر سيدي محيي الدين بن العربي رضى الله عنه في كتابه مسامرات الأخيار بسنده المتصل إلى عبد الله بن المبارك قال: كان بعض المتقدمين قد حجب إليه الحج، قال فحدثت أنه ورد الحج في بعض السنين إلى بغداد عزمت على الخروج معهم إلى الحج فاخذت في كمي خمسمائة دينار وخرجت إلى السوق لأشتري آلة الحج فبينما أنا في الطريق عارضتني امرأة فقالت يرحمك الله إنني امرأة شريفة ولى بنات حرة واليوم الرابع ما أكلنا شيئا. قال فوقع كلامها في قلبي فطرحته الخمسمائة دينار في طرف إزارها وقلت عودي إلى بيتك فاستعيني بهذه الدنانير على وقتك، فحمدت الله وانصرفت، ونزع الله عز وجل من قلبي حلاوة الخروج في تلك السنة فخرج الناس وحجوا وعادوا، فقلت أخرج للقاء الأصدقاء والسلام عليهم فخرجت فجعلت كلما لقيت صديقا وسلمت عليه وقلت له قبل الله حجك وشكر سعيك، يقول لي: وأنت قبل الله حجك، فقال على ذلك فلما كان الليل نمت فرأيت النبي ﷺ في المنام يقول لي: لا تعجب من تهتة الناس لك بالحج أغثت ملهوفها وأغنيت ضميها فسألت الله تعالى فخلق في صورتك ملكا فهو يحج عنك في كل عام، فإن شئت فحج وإن شئت لا تحج.

وعن الشيخ زين الدين عبد الرحمن الخلال البغدادي أن بعض أمراء
 تيمورلنك أخبره أنه لما مرض مرض الموت اضطرب ذات يوم اضطرابا شديدا
 واسود وجهه وتغير لونه ثم أفاق فذكروا له ذلك فقال: إن ملائكة العذاب أتوه
 فجاء رسول الله ﷺ فقال لهم اذهبوا عنه فإنه كان يحب ذريتي ويحسن إليهم
 فذهبوا * وعن شمس الدين محمد بن حسن الخالد قال رأى بعض أصحابنا النبي
 ﷺ في المنام ورأى عنده تيمورلنك فقال له وصلت إلى هنا يا عدو الله فقال له
 النبي ﷺ إليك يا محمد فإنه كان يحب ذريتي * وحكى العلامة ابن حجر
 الهيتمي عن التقي الفارسي عن بعض الأئمة أنه كان يبالغ في تعظيم الأشراف
 فسئل عن سبب تلك المبالغة فقال إن شخصا من الأشراف يقال له مطير قد مات
 وكان كثير اللعب واللهو فتوقف الأستاذ عن الصلاة عليه فرأى النبي ﷺ في المنام
 ومعه فاطمة الزهراء فأعرضت عنه فاستعطفها حتى أقبلت عليه وعاتبته وقالت له
 أما يسع جامتا مطيرا * وقال المقرئى حدثني قاضى القضاة عز الدين عبد العزيز
 ابن عبد العزيز البكرى البغدادي الحنبلى قال رأيت في المنام كائى بمسجد رسول الله
 ﷺ وقد انفتح القبر المقدس وخرج منه رسول الله ﷺ وجلس وعليه أكفانه وأشار
 بيده المقدسة أن تعال فقامت وجئت حتى دنوت منه فقال لى قل للمؤيد يفرج عن
 عجلان، فانتبهت وصعدت على عادتي إلى مجلس السلطان الملك المؤيد شيخ
 وأخذت أحلف له إيمانا حرجة أنى ما رأيت عجلان قط ولا بينى وبينه معرفة ثم
 قصصت عليه رؤياى فسكت وأقمنا حتى انفض المجلس فقام وخرج من مجلسه
 إلى دركاه القلعة ووقف عند ممرامة نشاب استجدها ثم استدعى الشريف عجلان
 الحسينى أمير المدينة من سجنه وأفرج عنه .

قال واتفق أن الشريف سرداح بن مقبل الحسنى قبض على أبيه مقبل أمير
 ينبع فى سنة خمس وعشرين وثمانمائة وأقيم عوضه فى إمرة ينبع ابن أخيه عقيلاً

وحمل حتى سجن بالإسكندرية ومات فى سجنه وكحل ابنه سرداح هذا حتى
 سألت حدقته وورم دماغه وتنن وأقام خارج القاهرة مدة وهو أعمى ثم مضى إلى
 المدينة ووقف تجاه قبر جده المصطفى عليه السلام وشكا ما به ويكى ودعا الله تعالى ثم
 انصرف ويات تلك الليلة فرأى فى منامه رسول الله صلى الله عليه وآله وقد مسح بيده المقدسة
 على عينيه فانتبه وقد رد الله عليه بصره فاشتهر خبره عند أهل المدينة، وأقام
 عندهم مدة ثم عاد إلى القاهرة فبلغ السلطان الملك الأشرف برسبى قدومه وأنه
 يبصر فقبض عليه وطلب المزيين الذين كحلاه وضربهما ضربا مبرحا فأقاما عنده
 بينة يرتضيها من أتباعه بأنهم شاهدوا الميل وقد أحمى بالنار ثم كحل به سرداح
 فسألت حدقته بحضورهم فكف عنهما، وكذلك أخبر أهل المدينة أنهم شاهدوا
 سرداحا وهو ذاهب الحدقتين ثم أنه أصبح عندهم وقد أبصر بعد صماه وقص
 عليهم رؤياه فأفرج عنه حتى مات بالطاعون سنة ثلاث وثلاثين وثمانمائة * ونقل
 الشيخ العدوى فى مشارق أنواره عن ابن الجوزى فى كتابه الملتقط أنه كان رجل
 يبلغ من العلويين نارلا بها وكان له زوجة وبنات فتوفى الرجل، قالت المرأة
 فخرجت بالبنات إلى سمرقند خوفا من شمانية الأعداء فوصلت فى شدة البرد
 فأدخلت البنات مسجدا ومضيت لأحتال لهن فى القوت فرأيت الناس مجتمعين
 على شيخ فسألت عنه فقالوا هذا شيخ البلد فتقدمت إليه وشرحت حالى له فقال
 أقمى عندى البينة أنك علوية ولم يلتفت إلى فعدت إلى المسجد فرأيت فى طريقى
 شيخا جالسا على دكة وحوله جماعة فقلت من هذا فقالوا ضامن البلد وهو
 مجوسى فقلت عسى أن يكون عنده فرج فتقدمت إليه وحدثته حديثى وما جرى
 لى مع شيخ البلد وأن بناتى فى المسجد ما لهن شىء يقتتن به فصاح بخادم له
 فخرج فقال قل لسيدتك تلبس ثيابها فدخلت وخرجت ومعهما جوار فقال لها اذهبي
 مع هذه إلى المسجد الفلانى واحملى بناتها إلى الدار فجاءت معى وحملت بناتى
 إلى الدار وقد أفرد لنا دارا فى بيته وأدخلنا الحمام وكسانا ثيابا فاخرة وأرغد علينا

بالوان الاطعمة . فلما كان نصف الليل رأى شيخ البلد كأن القيامة قد قامت وأن اللواء على رأس محمد ﷺ فأعرض عنه فقال يا رسول الله تعرض عني وأنا رجل مسلم فقال له أقم البينة عندي أنك مسلم فتحير الرجل ، فقال رسول الله ﷺ نسيت ما قلت للعلوية وهذا القصر للشيخ الذي هي في داره الآن ، فانتبه الرجل وهو يبكي ويلطم وبعث غلماته في البلد وخرج هو بنفسه يدور على العلوية فأخبر أنها في دار المجوسى فجاء إليه فقال : أين العلوية فقال عندي فقال إنى أريدها قال ما إلى هذا سبيل ، قال هذه ألف دينار وتسلمها إلى فقال لا والله ولا بمائة ألف دينار ، فلما ألح عليه قال له المنام الذى أنت رأيته أنا أبصاً رأيته والقصر الذى رأيته لى حق وأنت تعمزر على بإسلامك والله ما دخلت بيتنا إلا وقد أسلمنا كلنا على يديها عادت بركاتها علينا . ورأيت رسول الله ﷺ فقال لى هذا القصر لك ولاهلك بما فعلت مع العلوية وأنت من أهل الجنة * وحدث سيدى عبد الوهاب الشعرانى قال أخبر السيد الشريف بزاوية الخطاب رحمه الله تعالى قال ضرب كاشف البحيرة شريفاً فرأت رسول الله ﷺ تلك الليلة فى منامه وهو يعرض عنه فقال يا رسول الله ما ذنبى قال تضربنى وأنا شفيحك يوم القيامة ، فقال يا رسول الله ما أتذكر أنى ضربتك فقال أما ضربت ولدى فقال نعم ، فقال ما وقعت ضربتك إلا على ذراعى هذا ثم أخرج ﷺ ذراعه متورماً كخلاه النحل نسأل الله العافية .

وقال المقرئى حدثنى الرئيس شمس الدين محمد بن عبد الله العمري قال سرت يوماً فى خدمة القاضي جمال الدين محمود العجمي محتسب القاهرة من منزله حتى جاء إلى بيت الشريف عبد الرحمن الخطاطبي المؤذن ومعه نوابه وأتباعه فاستأذن عليه فخرج من منزله وعظم عليه مجيء المحتسب إليه وأدخله منزله فدخلنا معه وجلسنا بين يديه على مراتبنا فلما اطمأن به الجلوس قال للشريف : يا

سيد حاللنى قال لم أحالك يا مولانا قال لما صعدت البارحة إلى القلعة وجلست بين يدى مولانا السلطان يعنى الملك الظاهر برقوق فجلست أنت وجلست فوقى فى المجلس قلت فى نفسى كيف يجلس هذا فوقى بحضرة السلطان ثم لما قمنا وكان الليل ونمت رأيت رسول الله ﷺ قال لى يا محمود تأنف أن تجلس تحت ولدى، فبكى عند ذلك الشريف عبد الرحمن، وقال يا مولانا ومن أنا حتى يذكرنى رسول الله ﷺ فبكى الجماعة وسألوه الدعاء وانصرفنا.

وعن سيدى محمد الفارسى أنه قال كنت أبغض أشراف المدينة بنى حسين لانه كان يرى منهم ما يخالف ظاهره السنة، فقال لى النبى مناما يا فلان باسمى ما لى أراك تبغض أولادى، قلت حاشا لله ما أكرههم يا رسول الله وإنما كرهت ما رأيت من فعلهم، فقال لى مسألة فقهية أليس الولد العاق يلحق بالنسب قلت بلى يا رسول الله قال هذا ولد عاق، فلما انتهت صرت لا ألقى منهم أحدا إلا بالفت فى إكرامه وقد تقدمت هذه القصة فى خصائصهم. قال ابن حجر الهيثمى قال تعالى لنيه فى عشيرته: ﴿إِنَّ عَصْرَكَ قَدْ لَاقَىٰ بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (الشعراء)، ولم يقل لى برىء منكم مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب.

قلت وحدثنى أحد الأجلاء قال كان أمير من أمراء العراق شديد المحبة للأشراف كثير التعظيم والإجلال لهم فكان إذا حضر أحدهم فى مجلسه لا يجلسه إلى فى الصدر وإن كان هناك من هو أكثر منه مالا وأعظم جاها من أبناء الدنيا فدخل عليه مرة شريف وفى المجلس عالم ذو منزلة فلم يسع الشريف إلا الجلوس فوقه لاستحقاقه وعلمه بأن ذلك يرضى الأمير، فظهرت الكراهية فى وجه العالم وتكلم بما لا ينبغي فأعرض الأمير عن حديثه وانتقل إلى حديث آخر ثم بعد أن تنوس هذا الأمر سأل عن ولد له يطلب العلم فأجابه بأنه ما زال يحفظ المتون ويقرأ الدروس وأنه علمه كذا وقرأ له كذا ورتب له درسا فى الصباح وآخر فى

وقت آخر، وأخذ يخبره بأحواله فقال له هلا رتبت له نسبا وعلمته شرفا حتى يكون من أولاد النبي ﷺ فقال وقد غفل عما اقتصرفه: هذا لا يكون بالترتيب والتعليم وإنما هو سابق عنابة لا مدخل للكسب فيها، فصاح به الأمير إذا كنت تعلم هذا يا خبيث فلماذا أنفت من جلوس الشريف فوقك والله لا نطأ مجلسي أبدا ثم أمر بطرده فطرده.



الخاتمة

فى بيان فضل الصحابة وأن محبة آل البيت لا تجدد نفعاً إذا
خالطها بغض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

إن أصحابه عليهم السلام قد صحبوه فى السراء والضراء * ولازموه فى الشدة
والرخاء * وفدوه بالأموال والأرواح * وجالدوا أمامه بالسيوف والرماح * ووالوا
من والاه * وعادوا من عاداه * ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو
عشيرتهم وكانوا يحبون الخير لأقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من أقارب أنفسهم. هذا
سيدهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه لما أسلم أبوه يوم الفتح وهنأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك قال والله لإسلام أبى طالب كان أحب إلى من إسلامه، وما ذاك إلا
لأنى أعلم أنه أحب إليك يا رسول الله. وهذا عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما
أسلم العباس عم النبى صلى الله عليه وسلم قال والله لإسلامه أحب إلى من إسلام الخطاب لأنه
أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نال المهاجرين منهم فى ابتداء الإسلام من معاداة
قريش وأذاهم لهم وتعذيبهم إياهم بأنواع العذاب ما لا تثبت له الجبال والرواسخ
وهم مع ذلك لا ييغون بدين الله بدلا ولا يصدهم عن محبة رسوله صاد. ولا
تنسى الانتصار رحم الله الانتصار وأبناء الانتصار وأبناء أبناء الانتصار، فقد واسوه
صلى الله عليه وسلم والمهاجرين من أصحابه بأموالهم وفدوه بنفوسهم حتى ظهر أمر الله.

وانظر رحمك الله إلى جواب سيدهم سعد بن معاذ حين قال صلى الله عليه وسلم قبيل وقعة
بدر أشيروا على فاجابه من المهاجرين أبو بكر وعمر والمقداد رضى الله عنهم
فأحسنوا فلم يقنع صلى الله عليه وسلم بأجوبتهم وكرر قوله أشيروا على ثلاث مرات فقال سعد

رضى الله عنه والله لكأنك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدا وميثاقا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما شئت وصل حبال من شئت واقطع حبال من شئت وسالم من شئت وعاد من شئت وخذ من أموالنا ما شئت وأعطنا ما شئت وما أخذت منا كان أحب إلينا مما تركت وما أمرت به من أمر فأمرنا تبع أمرك فو الذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى عدونا إنا لبصير عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله أن يريك منا ما تقر به عينك فسر على بركة الله فنحن عن يمينك وشمالك وبين يديك وخلفك ولا نكون كالألدين قالوا لموسى اذهب أنت وريك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وريك فقاتلا إنا معكما متبعون. وهذه في الحقيقة صفات الصحابة عموما المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم أجمعين.

تنبيه:

قال الفخر الرازي قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى﴾ فيه منصب عظيم للصحابة رضوان الله عليهم لأنه تعالى قال: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ﴾ [الواقعة] فكل من أطاع الله كان مقربا عند الله تعالى فدخل تحت قوله: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى﴾ والحاصل أن هذه الآية تدل على وجوب حب آل رسول الله ﷺ وحب أصحابه، وهذا المنصب لا يسلم إلى على قول أصحابنا أهل السنة والجماعة الذين جمعوا بين حب العترة والصحابة. قال ﷺ: «مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركب فيها نجا». وقال ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتهم» ونحن الآن في بحر التكليف وتضربنا أمواج الشبهات والشهوات وراكب البحر يحتاج إلى أمرين أحدهما السفينة الخالية من العيوب والثقوب، والثاني الكواكب الظاهرة الطالعة النيرة فإذا ركب تلك السفينة ووقع نظره على تلك

الكواكب كان رجاء السلامة غالبا فلذلك ركب أصحابنا أهل السنة سفينة حب آل محمد ووضعوا أبصارهم على لمجوم الصحابة فرجوا من الله أن يفرزوا بالسلامة والسعادة في الدنيا والآخرة اهـ.

فمن فضائلهم رضوان الله عليهم بوجه العموم قوله ﷺ: «احفظوني في أصحابي وأصهارى فمن حفظنى فيهم حفظه الله في الدنيا والآخرة ومن لم يحفظنى فيهم تخلى الله عنه، ومن تخلى الله عنه أوشك أن يأكله». وقال ﷺ: «أكرموا أصحابي فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه».

فائدة نفيسة:

نقل الحافظ السيوطى عن الإمام السبكى رحمهما الله تعالى أن الخطاب فى الحديث لمن أسلم بعد الفتح، وقوله أصحابى المراد بهم من أسلم قبل الفتح، قال ويرشد إليه قوله ﷺ: «لو أن أحدكم أنفق... إلخ»، مع قوله تعالى: ﴿... لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا...﴾ [الحديد] فالحديث على هذا فى حق المتقدمين قبل الفتح ويدخل من بعدهم فى حكمهم فإنهم بالنسبة إلى من بعدهم كالذين من قبلهم بالنسبة إليهم، قال يعنى السبكى وسمعت شيخنا الشيخ تاج الدين بن عطاء الله يذكر فى مجلسه فى الوعظ تأويلا آخر يقول إن النبى ﷺ له تجليات يرى فيها من بعده فيكون الكلام منه ﷺ فى تلك التجليات خطابا لمن بعده فى حق الصحابة الذين قبل الفتح وبعده اهـ.

وقال ﷺ: «إن الله اختارنى واختار لى أصحابى وجعل لى منهم وزراء وأنصارا وأصهارا فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا» رواه الطبرانى وقوله صرفا ولا عدلا أى فرضا ولا نفلا. وعن

ابن عمر قال: لا تسبوا أصحاب محمد فلمقام أحدهم ساعة خير من عمل أحدكم
عمره.

وقال ﷺ: «الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم
فحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم، ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى
فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه». وعن جابر سمعت رسول الله ﷺ
يقول: «إن الناس يكثرون وأصحابي يقلون فلا تسبوهم، لعن الله من سبهم».
وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أشد الناس عذابا يوم القيامة من
شتم الأنبياء ثم أصحابي ثم المسلمين». وقال ﷺ: «إذا أراد الله برجل من أمتي
خيرا ألقى حب أصحابي في قلبه». وقال ﷺ: «إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي
فقولوا لعنة الله على شركم». وقال ﷺ: «إن شرار أمتي أجروهم على
صحابتي». وقال ﷺ: «سألت ربي فيما يختلف فيه أصحابي من بعدى فأوحى
إلى يا محمد إن أصحابك عندي بمنزلة النجوم في السماء بعضها أضوأ من بعض
فمن أخذ بشيء مما هم عليه فهو عندي على هدى». وقال ﷺ: «شفاعتي مباحة
إلا لمن سب أصحابي». وقال ﷺ: «ما من أحد من أصحابي يموت بأرض إلا
بعث قائدا ونورا لهم يوم القيامة». وقال ﷺ: «إذا ذكر أصحابي فأمسكوا». قال
العلقمى هذا علم من أعلام النبوة علم به ﷺ وأمرنا أن نمسك عنها شجر بين
الصحابية أى وجوبا وما وقع بينهم من الحروب والمنازعات التى قتل بسببها كثير
منهم فترك دماء طهر الله منها أيدينا فلا نلوث بها ألسنتنا ونرى الكل مأجورين فى
ذلك؛ لأنه صدر منهم باجتهاد والمجاهد فى مسألة ظنية مأجور ولو أخطأ.

وقال المناوى فى شرح قوله ﷺ: «الله الله فى أصحابي لا تتخذوهم غرضا
بعدى... إلخ» وخص الوعيد بالبعدية لما اطلع عليه مما سيكون بعده من ظهور
البدع وإيذاء بعضهم زعما منهم الحب لبعض آخر، وهذا من باهر معجزاته. وقد
كان فى حياته حريصا على حفظهم والشفقة عليهم.

أخرج البيهقي عن ابن مسعود قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «ألا لا يبلغني أحد منكم على أحد من أصحابي شيئاً فإني أحب أن أخرج إليهم وأنا سليم الصدر» قال وإن ملحدا تعرض إليهم وكفر نعمة قد أنعم الله بها عليهم فجهل منه وحرمان وسوء فهم وقلة إيمان إذ لو لحقهم نقص لم يبق في الدين ساق قائمة لأنهم النقلة إلينا، فإذا جرح النقلة دخل الطعن في الآيات والاحاديث، وبذلك ذهاب الأنام وخراب الإسلام إذ لا وحى بعد المصطفى وعدالة المبلغ شرط لصحة التبليغ اهـ.

وقال العلامة ابن حجر الهيتمي في كتابه «أسنى المطالب في صلة الأتقارب»: يلزم المسلم أن يتأدب مع صحابة رسول الله ﷺ وأهل بيته بالتراضي عنهم ومعرفة فضلهم وحقهم والإمساك عما شجر بينهم مع نزاهة كل منهم عن ارتكابه شيئاً يعتقد حرمة، بل كل منهم مجتهد فهم مجتهدون مثابون المعق منهم بعشرة أجور المخطئ بأجر واحد، والعقاب واللوم والنقص مرفوع عن جميعهم، فتغفل لذلك وإلا رلت قدمك وحق هلاكك وتدمك اهـ.

وقال العلامة اللقاني في شرح جواهرته الكبير: وسبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة فلشدة اشتباها اختلف اجتهدهم وصاروا ثلاثة أقسام: قسم ظهر له بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وأن مخالفه باغ فوجب عليهم نصرته وقتال الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن يحل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة الإمام العادل في قتال البغاة في اعتقاده، وقسم عكسه سواء بسواء، وقسم ثالث اشتبهت عليهم القضية وتحيروا فيها فلم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم حتى يظهر استحقاقه لذلك، وبالجمل فكلهم معذورون مأجورون، ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به في الجماع على قبول شهادتهم ورواياتهم وتحقيق عدالتهم اهـ.

وقال العلامة السعد: والذي اتفق عليه أهل الحق أن المصيب في جميع ذلك على رضى الله عنه والتحقيق أنهم كلهم عدول متأولون في تلك الحروب وغيرها من المخاصمات والمنازعات لم يخرج شيء منها أو أحدا منهم عن عدالته إذ هم مجتهدون اهـ.

تنبه:

اطلعت للحافظ السيوطي على رسالة سماها إلقام الحجر لمن ركب ساب أبي بكر وعمر، نقل فيها الاتفاق على فسق ساب مطلق الصحابة إذا لم يستحل ذلك وإذا استحله فهو كافر؛ لأن أدنى مراتبه أنه محرم وفسق واستحلال الحرام كفر؛ إذا كان تحريمه معلوما من الدين بالضرورة، وتحريم سب الصحابة كذلك قال: وهو من الكبائر لأن الكثرة مع ما صححه المتأخرون كل جريمة تؤذن بقلة أكثرات مرتكبها بالدين ورقة الديانة. ومن صحح ذلك ابن السكيت في جمع الجوامع، وسبهم كذلك وما أجراً فاعله على الله ورسوله وأقل أكثراته بالدين أظن الخبيث لعنه الله أن مثل هؤلاء يستحق السب وهو ميرأ تقى تقى مستأهل للمدح والثناء. كلا والله بفيه الحجر بل إذا ظن أنهم يستحقون السب اعتقدنا أنه يستحق الحرق وزيادة اهـ.

وقال المناوى في شرح قوله **﴿سَبَّ﴾**: فمن سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، هذا شامل لمن لا بس القتل لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون، فسبهم كبيرة ونسبتهم إلى الضلال أو الكفر كفر اهـ. وقال القاضى عياض في الشفاء: سب الصحابة وتنقيصهم حرام ملعون فاعله. قال وقال مالك: من قال أن أحدا منهم على ضلال قتل ومن شتمهم بغير هذا نكل نكالا شديدا اهـ.

هذا فى مطلق الصحابة وأما سب أحد الشيخين أبى بكر وعمر أو أحدا
 الختتين عثمان وعلى فيعلم حكمه مما نقله السيوطى فى رسالته المذكورة عن الإمام
 السبكى حيث قال ورأيت الشيخ تقى الدين السبكى صنف كتاباً سماه خيرة الإيمان
 الجلى لأبى بكر وعمر وعثمان وعلى، بسبب رافضى وقف فى المألا وسب
 الشيخين وعثمان وجماعة من الصحابة فاستيب فلم يتب فحكم المالكى بقتله
 وصوبه السبكى فيما فعل وألف فى تصويبه الكتاب المذكور، وذكر فيه عن القاضى
 حسين من أصحابنا وجهين فيمن سب أحد الشيخين أو الختتين يكفر إن لم
 يستحل لأن الأمة أجمعت على إمامتهم. والثانى يفسق ولا يكفر ثم نقل عن
 الحنفية نقولاً كثيرة بعضها بالتكفير وبعضها بالتضليل. ثم مال السبكى إلى تصحيح
 التكفير لما أخذ ذكرها ثم نقل عن المالكية والحنابلة نقولاً كذلك اهـ.

ولنكتف بهذا هنا ونذكر شيئاً من فضائل الخلفاء الراشدين الأربعة رضوان
 الله عليهم ونرتبهم بحسب الاستحقاق لا بحسب الاتفاق:

أبو بكر الصديق رضى الله عنه:

قال تعالى: ﴿إِلَّا تَصْـرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ النَّبِيِّينَ إِذْ هُمْ فِي
 الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ...﴾ (١٥) [التوبة].
 قال المفسرون صاحب هو أبو بكر وهو المنزل عليه السكينة؛ لأن النبى ﷺ ما
 رالت عليه السكينة. قال الحسن البصرى رضى الله عنه: عاتب الله تعالى جميع
 أهل الأرض غير أبى بكر فقال: ﴿إِلَّا تَصْـرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ الآية. وقال تعالى:
 ﴿وَسَجَّيْنَاهَا الْأَنْفَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٨) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩)
 إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَى (٢١)﴾ [الليل]. نزلت فى أبى بكر رضى
 الله عنه كما فى التفاسير، وعنه رضى الله عنه قال قلت للنبى ﷺ وأنا فى الغار:
 لو أن أحدهم نظر تحت قدمه لأبصرنا. قال: «ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله

ثالثهما» أخرجه البخارى ومسلم. وأخرجنا عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله أى الناس أحب إليك. قال: «عائشة». فقلت: من الرجال. قال: «أبوها». قال قلت: ثم من، قال: «عمر بن الخطاب إن الله تعالى يكره فوق السماء أن يخطأ أبو بكر الصديق فى الأرض». وعن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ فى مرضه: «ادعى لى أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فىئنى أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا أولى وبأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر» رواه مسلم. وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال: مرض النبى ﷺ فاشتد مرضه فقال: «مروا أبا بكر فليصل بالناس». فقالت عائشة: يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق القلب إذا قام مقامك لم يستطع أن يصلى بالناس، فقال: «مرى أبا بكر فليصل بالناس» فعادت فقال: «مرى أبا بكر فليصل بالناس فإنكن صواحب يوسف» فأتاه الرسول فصلى بالناس فى حياة رسول الله ﷺ. أخرجه البخارى ومسلم.

وعن عمار بن ياسر قال: قال رسول الله ﷺ: «أتانى جبريل آنفا فقلت يا جبريل حدثنى بفضائل عمر بن الخطاب فقال يا محمد لو حدثك بفضائل عمر منذ ما لبث نوح فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ما نفدت فضائل عمر، وإن عمر حسنة من حسنات أبى بكر. وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أما إنك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمتى». وعن عمر بن الخطاب أنه قال: أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ. رواه الترمذى وقال صحيح.

وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما لأحد عندنا يد إلا وقد كافأناه إلا أبا بكر فإن له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة، وما نفعنى مال أحد قط ما نفعنى مال أبى بكر». وقال ﷺ: «إن الله بعثنى إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت وواسانى بنفسه وماله» رواه البخارى.

وعن عليّ رضي الله عنه أنه قال: أيها الناس أخبروني من هو أشجع الناس؟ قالوا: أنت، قال: إني ما بارزت أحد إلا انتصفت منه، ولكن أخبروني بأشجع الناس؟ قالوا: لا نعلم فمن قال أبا بكر أنه لما كانوا يوم بدر جعلنا لرسول الله ﷺ عريشا فقلنا من يكون مع رسول الله ﷺ لئلا يهوى إليه أحد من المشركين فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر شاهرا بالسيف على رأس رسول الله ﷺ لا يهوى إليه أحد إلا أهوى إليه، فلهذا كان أشجع الناس. ذكره السيوطي في الرسالة المذكورة. وفيها وفي «أسنى المطالب لابن حجر المكي» أخرج البزار وأبو نعيم في فضائل الصحابة عن عليّ كرم الله وجهه أنه قال: أيها الناس أخبروني بأشجع الناس، قالوا: لا نعلم. فمن قال أبو بكر، لقد رأيت رسول الله ﷺ وقد أخذته فريش فهذا يجؤه وهذا يتله وهم يقولون أنت الذي جعلت الآلهة إلها واحدا. قال: فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويجأ هذا ويتلثل هذا. وهو يقول: ويلكم تقتلون رجلا أن يقول ربي الله ثم رفع عليّ بردة كانت عليه فبكي حتى اخضلت لحينه. قال: أنشدكم أمؤمن آل فرعون خيرا أم أبو بكر؟ فسكت القوم فقال: ألا تحيوني؟ فوالله لساعة من أبي بكر خيرا من مثل مؤمن آل فرعون ذاك رجل يكتم إيمانه وهذا رجل أعلن إيمانه.

وأخرج البزار عن أسيد بن صفوان قال: لما توفي أبو بكر سجي بثوب فارتمت المدينة بالبكاء ودهش الناس كيوم قبض رسول الله ﷺ، وجاء عليّ كرم الله وجهه مسرعا مسترجعا وهو يقول: اليوم انقطعت خلافة النبوة حتى وقف على باب البيت الذي فيه أبو بكر فقال: رحمك الله أبا بكر كنت أول القوم إسلاما وأخلصهم إيمانا وأشدهم يقينا وأخوفهم لله وأعظمهم عناء وأحفظهم على رسول الله ﷺ وأحدهم على الإسلام وآمنهم على الصحابة وأحسنهم صحبة وأفضلهم مناقب وأكثرهم سوابق وأرفعهم درجة وأقربهم من رسول الله ﷺ وأشبهم به

هديا وخلقنا وسنا وأوثقهم عنده وأشرفهم منزلة وأكرمهم عليه فجزاك الله عن الإسلام وعن رسول الله ﷺ وعن المسلمين خيرا.

عمر الفاروق رضى الله عنه:

أخرج الترمذى عن عتبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب»، وروى عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه» قال ابن عمر ما نزل بالناس أمر قط فقالوا له وقال إلا نزل القرآن على نحو ما قال عمر. وعن ابن عباس لما أسلم عمر نزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر. رواه ابن ماجه. وعنه قال: لما أسلم عمر قال المشركون قد انتصف القوم اليوم منا. وأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال]. وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «هذا غلق الفتنة وأشار بيده إلى عمر لا يزال بينكم وبين الفتنة باب شديد الغلق ما عاش هذا بين أظهركم» رواه البزار. وقال ﷺ: «إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا خسر لوجهه». وقال ﷺ: «إن الشيطان ليفرق منك يا عمر». وقال ﷺ: «عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة». وقال ﷺ: «قال لى جبريل لييك الإسلام على موت عمر». وروى الترمذى عن جابر بن عبد الله أن عمر قال لأبى بكر: أخير الناس بعد رسول الله ﷺ، فقال له: أما إنك إن قلت ذلك فلقد سمعته ﷺ يقول: «ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر». وقال ﷺ: «ما فى السماء ملك إلا وهو يوقر عمر». وعن على كرم الله وجهه قال: كنا أصحاب محمد لا نشك أن الكينة تنطق على لسان عمر. رواه غير واحد.

وعن أسماء بنت حميس قالت دخل رجل من المهاجرين على أبى بكر وهو يشتكى فى مرضه فقال له أتستخلف علينا عمر وقد عتا علينا ولا سلطان له فكيف

لو ملكنا كان أعتى وأعتى فكيف نقول لله إذا لقيناه؛ فقال أبو بكر: أجلسوني، فلما أجلسوه قال: أبا الله تعرفوني فأنى أقول إذا لقيناه استخلفت عليهم خير أهلك. وقال معاوية لصعصعة بن صوحان صف لى عمر بن الخطاب، قال كان عالما برعيته عادلا فى نفسه قليل الكبر قبولا للعدل سهل الحجاب مفتوح الباب متحرى الصواب بعيدا من الإساءة رفيقا بالضعيف غير صخاب كثير العمت بعيدا من العبث.

وفى طبقات ابن السبكي عن أبى بكره رضى الله عنه قال وقف أعرابى على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال يا عمر الخير جزيت الجنة * اكس بنيائى وأمنه * أقسم بالله لتفعلنه * فقال عمر: وإن لم أفعل يكون ماذا؟ فقال الأعرابى: إذا أبا حفص لأفصينه * قال: فإن مضيت يكون ماذا؟ قال والله عنهن لتسألنه * يوم يكون الاعطيات ثنه * أى ثمة أبدل الميم نونا وهى لغة. والواقف المسئول بينهنه * إما إلى نار وإما جنة * فبكى عمر حتى اخضلت لحيته وقال لغلامه يا غلام اعطه قميصى هذا لذلك اليوم لا لشعره ثم قال والله لا أملك غيره. وقال أبو بكر الخرائطى: رحم الله عمر ما كان أنظره بنور الله فى ذات الله وأفرسه. كان والله كما قال الشاعر:

بصير بأعقاب الأمور براهه * كان له فى اليوم حيناً على غدٍ

ورود فيهما قوله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد لا يرفعن أحد من هذه الأمة كتابه قبل أبى بكر وعمر». وقوله ﷺ: «إن الله تعالى أيدنى بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الأرض أبى بكر وعمر». وقال ﷺ: «إن لكل نبي خاصة من أصحابه، وإن خاصتى من أصحابى أبو بكر وعمر». وقال ﷺ: «حب أبى بكر وعمر إيمان وبغضهما نفاق». وقال ﷺ: «خير أمتى أبو بكر وعمر». وقال ﷺ: «سيد كهول الجنة أبو بكر وعمر». وقال ﷺ:

«صالح المؤمنين أبو بكر وعمر». وقال ﷺ: «ما قدمت أبا بكر وعمر ولكن الله قدمهما». وقال ﷺ: «أحشر أنا وأبو بكر وعمر هكذا» وأخرج السبابة والوسطى والبنصر.

عثمان ذو النورين رضي الله عنه:

قال ﷺ عثمان بن عفان ولي في الدنيا وولي في الآخرة. وقال ﷺ: «عثمان حيّ تسبح منه الملائكة». وقال ﷺ: «عثمان أحيى أمتي وأكرمها». وقال ﷺ: «لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان». وقال ﷺ: «ليدخلن بشفاعة عثمان سبعون ألفا، كلهم قد استوجبوا النار، الجنة بغير حساب». وقال ﷺ: «ليدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من بني نعيم» قال المناوي قيل هو عثمان. وقال ﷺ: «لكل نبي خليل في أمته وإن خليلي عثمان بن عفان». وقال ﷺ: «اللهم ارض عن عثمان فإني عنه راض». قال ابن اسحاق أنفق عثمان في جيش العسرة نفقة عظيمة لم ينفق أحد مثلها. وروى عن قتادة أنه قال حمل عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة على ألف بعير وسبعين فرسا. وعن حذيفة بن اليمان أن عثمان رضي الله عنه جاء يومئذ بعشرة آلاف دينار، فصببت بين يديه ﷺ فجعل يقول بيده ويقلبها ظهر البطن ويقول: «غفر الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنت وما هو كائن إلى يوم القيامة ما يبالي عثمان بعدها» وروى البيهقي عن عبد الرحمن بن خباب رضي الله عنه قال: خطب رسول الله ﷺ فحث الناس على جيش العسرة فقال عثمان على مائة بعير بأقنابها، ثم نزل مرقاة أخرى من المنبر فحث الناس، فقال عثمان على مائة بعير أخرى بأقنابها وأقنابها ثم نزل مرقاة أخرى فحث الناس فقال عثمان على مائة بعير أخرى بأقنابها وأقنابها، فرأيت رسول الله ﷺ يقول بيده هكذا يحركها كالتمعجب وقال: ما على عثمان بعد هذا اليوم». وقد ورد في حق الثلاثة قوله ﷺ: «إذا أنا مت وأبو بكر وعمر وعثمان فإن استطعت أن تموت فمت».

على المرتضى رضى الله عنه وكرم وجهه:

قال عليه السلام: «من كنت مولاه فعلى مولاه». وقال عليه السلام: «أنا مدينة العلم وعلى بابها فمن أراد العلم فليأت الباب». وقال عليه السلام: «أنا دار الحكمة وعلى بابها». وقال عليه السلام: «خير إخوانى على وخير أعمامى حمزة». وقال عليه السلام: «على أخى فى الدنيا والآخرة». وقال عليه السلام: «من آذى عليا فقد آذنى». وقال عليه السلام: «من سب عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله». وحينما استخلفه على المدينة يوم غزوة تبوك أرجف المنافقون بأنه إنما خلفه استقالا فأخذ سلاحه وأتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأخبره الخبر فقال: «كذبوا ولكن خلفتك لما تركت ورائى فارجع فى أهلى وأهلك ألا ترضى يا على أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» فقال رضيت ثم رضيت ثم رضيت. قال السيد أحمد دحلان فى سيرته: قال أهل السنة إن هارون عليه السلام إنما كان خليفة فى حياة موسى عليه السلام حين ذهب إلى الميقات فدل ذلك على تخصيص خلافة على رضى الله عنه فى أهل النبى صلى الله عليه وآله وسلم مدة غيبته فى تبوك كما كان هارون خليفة موسى عليهما السلام فى قومه مدة غيبته عنهم للمناجاة، وقد استخلف عليه السلام غير على فى مرات أخر فهل يلزم أن يكون مستحقا لخلافة؟ ولما سئل على رضى الله عنه وكرم وجهه فى زمن خلافته هل أوصى لك النبى صلى الله عليه وآله وسلم بالخلافة قال: لا ولو أوصى لى بها لقاتلت عليها حتى لو لم يبق معى إلا سيفى وردائى، ولو أوصى له بها لما بايع أبا بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم. وقول الرافضة إن ذلك منه تقية كذب وورور فإنه كان رضى الله عنه ذا قوة وشجاعة وقد توافرت عشيرته من بنى هاشم فكانوا أهل قوة ومنعة فيلزم الرافضة نسبته للجبين والذل وحاشاه الله من ذلك أهـ.

وأخرج الحافظ محب الدين بن النجار فى تاريخ بغداد عن ابن المعتز مسلم ابن أوس وحارثة بن قدامة السعدي أنهما حضرا على بن طالب رضى الله عنه

يخطب وهو يقول سلوني قبل أن تفقدوني فإني لا أسأل عن شيء دون العرش إلا أخبرت عنه. وأخرج أبو نعيم في الحلية عن عليّ كرم الله وجهه قال: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم أنزلت وأين نزلت إن ربي وهب لي قلبا عقولا ولسانا سؤولا.

وفي صحيح مسلم عنه رضي الله عنه أنه قال والذي فلق الحبة ويرأ النسيمة أنه لعهد النبي ﷺ إلى لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق. وأخرج ابن أبي شيبة وأبو نعيم عنه رضي الله عنه أنه قال على منبره: أما إني فقات عين الفتنة وإني وإيم الله لولا أن تكلموا فتدعوا العمل لحدثكم بما سبق على لسان نبيكم ﷺ ثم قال سلوني فإنكم لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا حدثكم. وأخرج ابن أبي شيبة عن زيد بن ربيع قال بلغ عليا أن أناسا يقولون فيه فصعد المنبر فقال: أنشد الله رجلا سمع من النبي ﷺ شيئا إلا قام فقام جماعة فقالوا نشهد أن رسول الله ﷺ قال: «من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه». وقال ﷺ: «أقضاكم على» وأخرج الحاكم وصححه عن عليّ قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فقلت يا رسول الله بعثني وأنا شاب أقضي بينهم ولا أدري ما القضاء، فضرب صدرى ثم قال: «اللهم اهد قلبه وثبت لسانه» فوالذي فلق الحبة ما شككت في قضاء بين اثنين. وروى أن سبب قوله ﷺ «أقضاكم على» أنه عليه الصلاة والسلام كان جالسا مع جماعة من الصحابة فجاء خصمان فقال أحدهما يا رسول الله: إن لي حمارا وإن لهذا بقرة وإن بقرته قتلت حمارى، فبدأ رجل من الحاضرين فقال: لا ضمان على البهائم فقال ﷺ: «اقض بينهما يا على» فقال عليّ لهما: كانا مرسلين أم مشدودين أم أحدهما مشدودا والآخر مرسلًا؟ فقالا كان الحمار مشدودا والبقرة مرسله وصاحبها معها فقال عليّ صاحب البقرة ضامن الحمار. فأقر ﷺ حكمه وأمضى قضاءه. وكان ﷺ إذا

غضب لا يجترئ أحد أن يكلمه إلا على. وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «النظر إلى عليّ عبادة».

ومما ورد في الأربعة رضوان الله عليهم قوله ﷺ: «أرأف أمتى بأمى أبو بكر وأشدّهم في دين الله عمراً، وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم على». وقوله ﷺ: «رحم الله أبا بكر زوجتي ابنته وحملني إلى دار الهجرة وأعتق بلالا من ماله وما نفعني مال في الإسلام ما نفعني مال أبي بكر، رحم الله عمر يقول الحق وإن كان مرّاً لقد تركه الحق وماله من صديق. رحم الله عثمان تستحيه الملائكة وجهاز جيش العسرة وزاد في مسجدنا حتى وسعنا، رحم الله علياً اللهم أدر الحق معه حيث دار». وقد ورد في فضائل كل منهم رضوان الله عليهم من الكتاب والسنة وكلام الأئمة ودون في التواريخ والسير وكتب التفسير والآثر من محاسن أقوالهم وأفعالهم وأخلاقهم وأحوالهم ما لو أريد استقصاءه لملا مجلدات، وكان ما فات أكثر مما هو آت.

تنبية:

قال اللقاني في هداية المرید لجوهره التوحيد: أفضل الصحابة أهل الحديبية وأفضل أهل الحديبية أهل أحد وأفضل أهل أحد أهل بدر، وأفضل أهل بدر العشرة وأفضل العشرة الخلفاء الأربعة وأفضل الأربعة أبو بكر. والمراد من الأفضلية أكثرية الثواب. ومما يجب اعتقاده أن أفضل الصحابة رضى الله عنهم أجمعين هم الذين ولوا الخلافة بعده ﷺ وبين عليه الصلاة والسلام مدتها بقوله الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير مكا عضوضاً فقد صرح بكلامه عليه الصلاة والسلام بأن الأئمة الأربعة أفضل الصحابة لأن هذه المدة كانت دور ولايتهم وترتيبهم في الفضل على حسن ترتيبهم في الخلافة؛ فالأسبق فيها أكثرهم فضلاً ثم التالى فالتالى عند أهل السنة وإماميهم أبى الحسن الأشعري وأبى منصور الماتريدى فأفضلهم أبو بكر فعمر فعثمان فعلى رضوان الله عليهم.

قال الإمام الغزالي: حقيقة الفضل ما هو عند الله تعالى وذلك مما لا يطلع عليه إلا رسول الله ﷺ. وقد ورد الثناء عليهم في أخبار كثيرة ولا يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه إلا المشاهدون للوحي والتزيل بقرائن الأحوال، فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر، كذلك إذا كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف، ونحوه قول السعد: على هذا وجدنا السلف والخلف، والظاهر أنهم لو لم يكن لهم دليل على ذلك لما حكموا به، وقوله في شرح المقاصد يدل لنا إجمالاً أن جمهور عظماء الملة وعلماء الأمة أطبقوا على ذلك، وحسن الظن بهم يقض بأنهم لو لم يعرفوه بدلائل وأمارات لما أطبقوا، اهـ كلام اللقاني ملخصاً.

قلت وقول السعد جمهور عظماء الملة يفيد أن ذلك ليس إجماعياً وهو كذلك في الترتيب بين عثمان وعليّ رضي الله عنهما، فقد قال بعض أكابر أهل السنة بتفضيل عليّ على عثمان ومنهم سفيان الثوري والإمام مالك في قوله الأول ثم رجع عنه إلى تفضيل عثمان على عليّ. قال النووي وهو الصحيح وقال اللقاني وهو الأصح. أما تفضيل أبي بكر على الثلاثة وعمر على الاثنين، فهو أمر إجماعي كما قاله العلامة ابن حجر في خاتمة الفتاوى، وعبارته: قد صرح عن عليّ نفسه خير الناس بعد النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم رجل آخر، فقال له ابنه محمد رضي الله عنهما ثم أنت يا أبت فقال: ما أبوك إلا رجل من المسلمين، ومن ثمة أجمع أهل السنة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم على أن أفضل الصحابة على الإطلاق أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما. وفي موضع آخر منها سئل أي ابن حجر هل الأفضلية بين الخلفاء الأربعة قطعية أم اجتهادية إذ لا شاهد من العقل يقطع بأفضلية بعضهم على بعض، والأخبار الواردة في فضائلهم متعارضة، فأجاب رحمه الله بقله: إن أفضلية أبي بكر رضي الله عنه على الثلاثة ثم عمر رضي الله عنه على الاثنين مجمع عليها عند أهل السنة لا خلاف بينهم في ذلك،

والإجماع بفيد القطع . وأما أفضلية عثمان على علي رضي الله عنهما فظنية لأن بعض أكابر أهل السنة كسفيان الثوري فضل عليا على عثمان ، وما وقع فيه خلاف بين أهل السنة فظني . وأما الأحاديث في ذلك فمتعارضة جدا بل علي كرم الله وجهه ؛ ورد فيه من الأحاديث المشعة بفضله ما لم يرد في الثلاثة وأجاب عنه بعض الأئمة بأن سبب ذلك أنه عاش إلى زمن الفتن وكثرت أعداؤه وقدحهم فيه وحطهم عليه وغمصهم لحقه بباطلهم ، فبادر حفاظ الصحابة رضوان الله عليهم وأخرجوا ما عندهم في حقه ردعا لأولئك الفسقة المارقين والخنوارج المخدولين . وأما بقية الثلاثة فلم يقع لهم ما يدعو الناس إلى الإتيان بمثل ذلك الاستيعاب اهـ .

وقال الإمام الشعراني في المنز : قال أبو بكر بن عياش لو أتاني أبو بكر وعمر وعلي في حاجة لبدأت بحاجة علي قبلهما لقرباه من رسول الله ﷺ ، ولئن أخرت من السماء إلى الأرض أحب إلي من أن أقدمه عليهما . قال اللقاني : ولا يخفى صحة شمول الفضل لسائر أسبابه من علم وشجاعة وحسن رأى وقرب من الله ورسوله ومحبة لهما ومنهما .

لطيفة:

قرأت في طبقات ابن السبكي في ترجمة الحارث بن سريج ابن داود بن علي الأصفهاني قال سمعت الحارث بن سريج يقول : سمعت إبراهيم بن عبد الله الحنبل يقول للشافعي رضي الله عنه : ما رأيت هاشميا قط يفضل أبا بكر وعمر رضي الله عنهما على علي كرم الله وجهه غيرك ، فقال الشافعي علي ابن عمي وابن خالتي . وأنا رجل من بني عبد مناف وأنت رجل من بني عبد الدار ، فلو كانت هذه مكرمة كنت أولى بها منك ولكن ليس الأمر على ما يحسب . وروى عنه رضي الله عنه أنه قال : اضطرب الناس بعد رسول الله ﷺ فلم يجدوا تحت أديم السماء خيرا من أبي بكر فلذلك استعملوه على رقاب الناس .

قد ظهر للذهنى القاصر معنى شريف وحجة قوية فى تأييد مذهب أهل السنة الجامعين بين حب الصحابة والآل وتزييف مذهب المفرقين بينهم من أهل الرفض والضلال، وذلك أن جميع ما ثبت من فضل الصحابة رضوان الله عليهم هو فى الحقيقة من فضائل أهل بيت النبوة زيادة على ما نالوه بانتسابهم إلى حضرة صاحب الرسالة من الفضل، فإنهم صحابة جدهم الأعظم ﷺ لا صحابة نبي سواه وهم وإن كانوا فى أنفسهم فضلاء نبلاء حائزين من كل وصف جميل محضه ولبابه إلا أن أفضليتهم على من سواهم من الأمة إنما هى لفورهم بتلك الصحبة الشريفة التى لا يوارىها عمل عامل ولا اجتهد مجتهد، وما يلزمها من اقتباس الأنوار والأسرار فضلا عن فدائهم له ﷺ بكل ما قدروا عليه من نفس ومال وولد ووالد. وخوض كثير منهم أمامه فى غمار الحروب ومخالطتهم المنايا حتى ظهر دين الله المبين وخفقت أعلامه فى العالمين وإلا فإننا نحمد فى التابعين فمن بعدهم من هو أعلم وأصبأ وأروع وأزهأ وأكثر حربا وجهادا وطعانا وجلادا من بعض الصحابة الذين لم تطل صحبتهم له ﷺ ولم يلازموه فى كثير من مواطنه الشريفة وغزواته المظفرة، فتلخص أنه ﷺ هو الأصل الذى تفرغ عنه فضل الصحابة رضوان الله عليهم، وكذا جميع ما ثبت لأهل البيت من الفضل هو أيضا يحسب من فضائل الصحابة الكرام زيادة على ما اتصفوا به من الفضل والفخر بصحبته ﷺ له ﷺ فإنهم ذرية نبيهم الذى استنقذهم من ظلمات الشرك وزجهم فى أنوار التوحيد وفاروا بما فازوا به بسببه من السيادة الدنيوية والسعادة الأبدية وذريته ﷺ بعضه، فكما أن فضل الكل وهو النبى عليه الصلاة والسلام هو زيادة فى فضل أصحابه الذى هو متفرع عن فضله فكذلك بعضه وهم الذرية الطاهرة فإن فضلهم فرع عن فضله ﷺ فقد علمت أن أصل الفضلين فضل الذرية وفضل الصحابة هو

رسول الله ﷺ وهما فرعان عن أصل واحد، فمهما حصل لأحدهما من مدح أو ذم لا بد وأن يتعدى إلى الآخر، فلعنة الله على من فرق بينهما بولاء بعضهم ومعاداة البعض، فإن من عادى أحدهما لم يتفعه ولاء الآخر، وكان عدو الله ورسوله ولمن التزم ولاءه أيضا. وانظر إلى سيدنا زيد بن عليّ زين العابدين رضي الله عنهما حين خرج على هشام بن عبد الملك فقد بايعه وقتل ناس كثير من أهل الكوفة وطلبوا منه أن يتبرأ من الشيخين أبي بكر وعمر لينصروه، فقال: كلا بل اتولاهما، فقالوا: إذن نرفضك، فقال: اذهبوا فأنتم الرافضة فسموا رافضة من حيثئذ، وجاءت طائفة وقالوا نحن نتولاهما ونتبرأ ممن يتبرأ منهما فقبلهم وقتلوا معه فسموا الزيدية غير أنهم خلف من بعدهم خلف خرجوا عن مذهب زيد وبقي عليهم الاسم فقط، فمن أراد سعادة الدارين فعليه بمحبة الطرفين ملتزما في ذلك الطريق الشرعي غير حائل عن سنن السلف والخلف وهو مذهب أهل السنة السنية وهداة الملة الخنيفية. أماتا الله على ذلك غير مبديلين ولا مغيرين ولا مفتونين ولا فاتنين، قال ابن السبكي في الطبقات: قال الإمام عبد الله بن المبارك رضي الله عنه :

إني امرؤ ليس في ديني لغامز * لين ولست على الإسلام طعانا
فلا أسب أبا بكر ولا حمرا * ولن أسب معاذ الله عثمانا
ولا الزبير حواري الرسول ولا * أهدي طلحة شتما حزا وهانا
ولا أقول على في السحاب إذا * قد قلت والله ظلما ثم عدوانا
وهي قصيدة طويلة منها

الله يدفع بالسلطان معضلة * عن ديننا رحمة منه ورضوانا
لولا الأئمة لم تأمن لنا سبل * وكان أضعفنا نهبا لأقوانا

وقيل إن هارون الرشيد أعجبه ولما بلغه موت ابن المبارك أذن للناس أن يعزوه فيه، وقال أليس هو القاتل الله يدفع البيت: ٥١ فإن كنت تفريحك هذين الفرعين أعل أنبيت والصحابة رضوان الله عليهم عن الاصل الواحد وهو النبي ﷺ بالصفة التي ذكرتها يشعر بتفضيل الذرية الطاهرة على الصحابة الكرام رضوان الله على الجميع. قلت نعم، وهو كذلك من حيث إنهم ذريته ﷺ لا من كل حيثة، وهذا مما لا يشبه فيه عاقل فإن الذرية الطاهرة من هذه الحيثية أفضل العالمين على الإطلاق، فإن ذلك يرجع لتفضيله عليه الصلاة والسلام، ولا يشك مؤمن بأنه أفضل الخلق كافة وهو بمنزلة قولك: جدهم عليه الصلاة والسلام أفضل من كل جد، وهل يرتاب في هذا مؤمن.

ومن هنا قال الإمام السبكي وغيره في حق فاطمة رضى الله عنها لا نفصل على بضعة رسول الله ﷺ أحدا فأتت تراهم وصفوها بالبضعية التي هي داعية التفضيل على أمها خديجة ومريم وعائشة، ولم يقولوا لا نفصل على روجة على أو أم الحسين أو غير ذلك من أوصافها الشريفة، وهذا المعنى موجود في سائر أولاده وبناته ﷺ وأولاد فاطمة خصوصية من ﷺ فهم من تلك الحيثية أفضل الناس، وصرح بأفضلية فاطمة على جميع الصحابة الشيخين فمن عداهما الشمس العلقي وقيد المناوى بحيثة البضعية. قال فإن الشيخين بل الخلفاء الأربعة أفضل منها من حيث المعرفة والعلم ورفع منار الإسلام، ولهذا نبه العلامة اللقاني في شرح الجوهرة بعد ذكر أفضلية الخلفاء الأربعة على من سواهم بقوله لا يشكل الحكم المذكور بالذرية الشريفة؛ لأنه لا من حيث البضعية المكرمة يعنى وأما من حيث البضعية فالذرية أفضل فاعلم ذلك واعرف منزلة أهل بيت النبوة وما خولهم الله من الفضل الوهبي واختصهم به من الشرف القريب:

هم القوم من أصفاهم الود مخلصا * تمسك في أخراه بالسبب الأقوى
 هم القوم فاقوا العالمين مناقبا * محاسنهم تحكى وآياتهم تروى
 موالاتهم فرض وجبهم هدى * وطاعتهم وذودهم تقوى

قال في الإسعاف واعلم أن المحبة المعتبرة المدوحة هي ما كانت مع اتباع
 لستهم المحبوبة إذ مجرد محبتهم من غير اتباع لستهم كما تزعمه الشيعة والرافضة
 من محبتهم مع مجانبتهم للسنة لا تفيد مذهبها شيئا من الخير بل تكون عليه وبالاً
 وعذاباً في الدنيا والآخرة، على أن هذه ليست محبة في الحقيقة، إذ حقيقة المحبة
 الميل إلى المحبوب وإثارة محبوباته ومرضياته على محبوبات النفس ومرضياتها
 والتأدب بأخلاقه وآدابه، ومن ثم قال عليّ كرم الله وجهه: لا يجتمع حبي ويغض
 أبى بكر وعمر أى لأنهما ضدان وهما لا يجتمعان.

وأخرج الدارقطني مرفوعاً يا أبا الحسن أما أنت وشيعتك في الجنة وأن قوما
 يزعمون أنهم يحبونك يصغرون الإسلام ثم يلفظونه يمرقون منه كما يمرق السهم
 من الرمية لهم نيز يقال لهم الرافضة فإذا أدركتهم فقاتلهم، فإنهم مشركون. قال
 الدارقطني ولهذا الحديث عندنا طرقات كثيرة اهـ وقوله: الشيعة والرافضة أراد
 غلاة الشيعة فيكون عطف الرافضة عليهم عطف مرادف أو عطف تفسيري، أما
 شيعتهم الذين لم يفارقوا ستهم من محبة الصحابة ومعرفة منازلهم في الفضل فهم
 القوم الاختيار المبرهون من كل حار وهم الذين عناهم رسول الله ﷺ بقوله: «يا أبا
 الحسن أما أنت وشيعتك ففي الجنة» قال موسى بن عليّ بن الحسين بن عليّ - وكان
 فاضلاً - عن أبيه عن جده إنما شيعتنا من أطاع الله وعمل عملنا كأصحاب عليّ
 رضي الله عنه مدة خلافته وجميع من نصره وخاض معه غمرات الحروب في
 جميع وقائمه كوقعة الجمل وصفين والنهروان فإنه رضي الله عنه وكرم وجهه هو
 المصيب في جميعها وغيره مخطئ، والكل على هدى لاجتهادهم في طلب الحق

ما عدا الخوارج الذين منهم أهل النهر واذ فإنهم كفره فجرة لأهم كانوا يعتقدون
 معاذ الله كفره بالتحكيم وكفر كثير من الصحابة والمسلمين الذين رضوا بذلك،
 وهناك طائفة من الشيعة يقال لهم المفضلة يقولون بتفضيل على كرم الله وجهه على
 سائر الصحابة مع اعتقاد فضلهم وعدلهم والاعتراف بما خولهم الله من الشرف
 وعلو المنزلة وهؤلاء وإن خالفوا ما انعقد عليه الإجماع من تفضيل الشيخين على
 على فهم أهل بدعة خفيفة لا يتفزع عليها خلل في الدين، فقد ذكرهم الحافظ
 السيوطي ولم يطن في عقيدتهم، ونقل عن الحافظ الذهبي وغيره أنهم عدول
 ثقات وأن روايتهم مقبولة وشهادتهم غير معلولة، هذا مع تدقيق الذهبي في رجال
 الحديث إلى درجة أدته للطعن في بعض الثقات الذين ركاهم غيره قال ومن هذه
 الطائفة كثير من السلف والخلف وإذا أطلق لفظ الشيعة في الكتب فالمراد منه هؤلاء
 ما لم يقيد بالغلو كأن يقال شيعي خال أو غلاة الشيعة. أما الروافض فهم ما بين
 كافر وفاسق لأنهم رفضوا موالاة كثير من الصحابة رضى الله عنهم. والكافر من
 يطن في السيدة عائشة أم المؤمنين وينكر صحبة أبيها رضى الله عنهما ولا تشبه
 بما سألوه عليك من كلام العارف الشعرائي فإنه إنما قصد من الروافض مفضلة
 الشيعة كما تصرح به عبارته. قال: أخذ علينا اليهود أن لا نسب الروافض الذين
 يقدمون عليا في المحبة على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما لا الذين يسبوننا
 لا سيما إن كانوا أشرفا من أولاد فاطمة رضى الله عنهما أو من أهل القرآن،
 فإياك يا أخى من قولك فلان رافضى كلب فإن ذلك لا ينبغي والذي نعتقده أن
 التغالي في محبة على والحسن والحسين وذريتهما مطلوب بنص القرآن في قوله
 تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ والود ثبات المحبة ودوامها
 فنسكت عن سب من قدم جده في المحبة على غيره ما لم يعارض النصوص؛
 وذلك لأن تعصب الإنسان لأجداده الذين حصل له بهم الشرف أمر واقع في كثير
 من العلماء فضلا عن آحاد الناس من الشرفاء، ولذلك قالوا من النواذر شريف

سنىّ يقدم أبا بكر وعمر على جده علىّ رضى الله عنهم وكان الإمام الشافعى رضى الله عنه ينشد:

إن كان رفضا حب آل محمد * فليشهد الثقلان أنى رافضى

فاعذر يا أخى كل من قامت له شبهة ما لم تهدم شيئا من أصول الدين الصريحة كانكار صحبة أبى بكر لرسول الله ﷺ أو براءة عائشة رضى الله عنها واترك أمر الروافض إلى الله يفصل بينهم يوم القيامة اهـ.

وهو كلام عارف كبير منصف خبير رضى الله عنه ونفعنا به. وقوله من النوادر شريف سنىّ ليس هو مقابل الرافضى بمعناه الحقيقى وإنما هو مقابل الشيعى المفضل، ولذلك قال بعده يقدم أبا بكر وعمر على جده علىّ رضى الله عنهم. والرافضى لا يقر لأبى بكر وعمر بفضل لا مقدما ولا مؤخرا بل يصفهما بما لا ينبغى، ومعاذ الله أن يقول بذلك أحد ممن صحت نسبته إلى رسول الله ﷺ، وحاصل العبارة أن الشريف البنى الموصوف بتقديم أبى بكر وعمر على جده علىّ من النوادر وأكثرهم سنون لا يقولون بالتقديم مع حب الشيخين والصحابة جميعا والاعتراف بفضلهم، وهذا لا يضرهم فى دينهم شيئا ولا سيما إذا كان التقديم فى المحبة لا التفضيل وهو الذى ينبغى حمل العبارة عليه فافهم والله سبحانه وتعالى أعلم.

قال جامع هذا ما أراد الله إبرازه على يد هذا العبد الضعيف وتم تبييضه وطبعه فى بيروت فى شهر شوال سنة ١٣٠٩ بعد أن بقى فى مسودته إحدى عشرة سنة وأسأله سبحانه أن يتقبله منى ويرضى به عنى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وآلهم وصحبهم أجمعين عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكرهم الغافلون وسلم تسليما كثيرا والحمد لله رب العالمين،

يوسف النبهانى

قال جامعه خطر لى أن أذكر شيئاً من ترجمة حالى فأقول أنا الفقير يوسف ابن إسماعيل بن يوسف بن إسماعيل بن محمد ناصر الدين النبهانى نسبة لبني نبهان قوم من عرب البادية توطنوا منذ أزمان قرية أجزم بصيغة الأمر الواقعة فى الجانب الشمالى من أرض فلسطين من البلاد المقدسة وهى الآن تابعة لقضاء حيفا من أعمال عكا فى ولاية بيروت. ولدت فى القرية المذكورة سنة خمس وستين تقريباً وقرأت القرآن على سيدى والدى الشيخ الصالح الحافظ المتقن لكتاب الله الشيخ إسماعيل النبهانى وهو الآن فى عشر الثمانين كامل الحواس قوى البنية جيد الصحة مستغرق أكثر أوقاته فى طاعة الله تعالى، كان ورده فى كل يوم وليلة ثلث القرآن ثم صار يختم فى كل أسبوع ثلاث ختمات والحمد لله على ذلك: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٥٨) [يونس] ثم أرسلنى حفظه الله وجزاه عنى أحسن الجزاء إلى مصر لطلب العلم فدخلت الجامع الأزهر يوم السبت غرة محرم الحرام افتتاح سنة ثلاث وثمانين بعد المائتين والالف وأقيمت فيه إلى رجب سنة تسع وثمانين وفى هذه المدة أخذت ما قدره الله لى من العلوم الشرعية ووسائلها عن أساتذة الشيوخ المحققين * وجهابذة العلماء الراسخين * من لو انفرد كل واحد منهم فى إقليم * لكان قائد أهله إلى جنة النعيم * وكفاهم عن كل من عداه فى جميع العلوم * وما يحتاجون إليه من منطوق ومفهوم * أحدهم بل أوحدهم الأستاذ العلامة المحقق * والملاذ الفهامة المدقق * شيخ المشايخ وأستاذ الأساتذة مسيدى الشيخ إبراهيم السقا الشافعى المتوفى سنة ألف ومائتين وثمان وتسعين عن نحو التسعين، وقد قضى هذا العمر المبارك الطويل فى قراءة الدروس حتى صار أكثر علماء العصر تلاميذه إما بالذات أو بالواسطة لارمت دروسه رحمه الله ثلاث سنوات وقرأت عليه شرحى التحرير والمنهج لشيخ الإسلام زكريا الأنصارى بحاشيتيهما للشرقاوى والسجيرمى. وقد أجازنى رحمه الله بإجازة فائقة

وهي هذه بحروفها بسم الله الرحمن الرحيم لك الحمد على مرسل الآثك
ومرفوعها * ولك الشكر على مسلسل نعمائك وموضوعها * بحسن الإنشاء
وصحيح الخبر * يا من تميز من استجارك وافر الهبات * وتميز من استجارك وافر
العقبات * فيغدو موقوفا على مطالعة الأثر * ما بين مؤتلف الفضل ومستفقه *
ومختلف العدل ومفرقه * جيد الفكر سليم الفطر * يجتنى بمتج قبابه شريف
الفوائد * ويجتنى بمبهج اقتباسه شريف الفوائد * ويحلى نفيس النفوس بعقود
العقائد الغرر * فإن صادقه مديح الأمداد * وصادقه مزيد الانجاد * وصفا مشرب
الهنى ولا كدر * ووجد درر الجواهر يا نعم الوجود * بادر عند ذلك بالاستفادة
والإفلاحة * ولا أشر ولا بطر * فبذل المعروف وبذل المنكر * إذ ليس عنده إلا
صالح الجواهر * معتنى وما اقتنى غيرها عنلما عشر * لا يزور ولا يدلس *
ويطهر ولا يدنس * ولا يعانى الشرر * فبا من من على هذا المنقطع الغريب *
ومنحه منحة المستصل القريب * امنحنى السلامة فى داره ونحنى من سقر * ومنك
موصول صلات صلواتك ومقطوعها * وسلسل سلسبيل تسليماتك ومجموعها *
على سندان وسيلقا محمد سيد تنوع البشر * وعلى آله وأصحابه * وحملة شريعته
وأحبابه * ومن اقتفى أثرهم وعلى جهاد نفسه صبورا * أما بعد فلما كان الإسناد
مزية عالية * وخصوصية لهله الأمة غالية * دون الأمم الخالية * اعتنى بطلبه
الائمة التبلاء أصحاب النظر * إذ الدعوى غير المنسوب * والقصى غير المحسوب *
وسليم البهيرة غير أعشى الفكر * ولما كان منهم الإمام الفاضل * والهمام الكامل
* والجهيد الأبر * اللودعى الأريب * والالعى الأديب * ولدنا الشيخ يوسف ابن
الشيخ إسماعيل النبهانى الشافعى أيدى الله بالمعارف ونصير * طلب منى إجازة
ليتصل بسند سادتى سنده * ولا يتفصل عن مددهم مدده * ويتظم فى سلك قد
فاق غيره ويهر * فأحبته وإن لم أكن لذلك أهلا * رجاء أن تفشوا العلم وأنال

من الله فضلاً * والمجهر في القيامة عما للكاتمين من الصبر * فقلت أجزت ولدى
المذكور بما تجوز لى روايته * أو تصح عنى درايته * من كل حديث وأثر * ومن
فروع وأصول * ومنقول ومعقول * وفنون اللطائف والعبر * كما أخذته عن
الأنافضل السادة * الأكابر القادة * مسددى العزائم فى استخراج الدرر * منهم
أستاذنا العلامة ولّى الله المقرب * وملاذنا الفهامة الكبير ثعلب * بواه الله أسنى
مقر * عن شيخه الشهاب أحمد الملوى ذى التأليف المفيدة * وعن شيخه أحمد
الجوهر الخالدى صاحب التصانيف الفريدة * عن شيخهما عبد الله بن سالم
صاحب الثبوت الذى اشتهر * ومنهم شيخنا محمد بن محمود الجزائرى عن شيخه
على عبد القادر بن الأمين * عن شيخه أحمد الجوهرى المذكور الموصوف بالعرفان
والتمكين * عن شيخه عبد الله بن سالم الذى ذكره غير * ومنهم الشيخ محمد
صالح البخارى * عن شيخه رفيع الدين القندهارى * عن الشريف الإدريسى عن
عبد الله بن سالم راوى أحاديث الأبر * ومنهم سيدى محمد الأمير * عن والده
الشيخ الكبير * عن أشياخه الذين حوى ذكركم ثبته الشهير * ومنهم غير هؤلاء
رحم الله الجميع ولّى وللمجاز ولهم أكرم وغفر * هؤلاء وغيرهم يروون عن جم
غفير * وجمع كثير * كالشيخ الحفنى والشيخ على الصعبدى وغيرهما فمسانيدهم
مسانيدى فما أكرمها من نسبة وأبر * وقد سمع منى المجاز كتباً عديدة * معتبرة
مفيدة * كالتحرير والمنهج وفقه الله لمحاسن ما به أمر أمين بجاه طه الأمين * فى
١٨ رجب سنة ١٢٨٩ هجرية الفقير إليه سبحانه إبراهيم السقا الشافعى بالأزهر
عفى عنه وعن أشياخه المذكورين سيدى الشيخ المعمر العلامة السيد محمد
الدمهورى الشافعى المتوفى سنة ألف ومائتين وست وثمانين عن نحو التسعين سنة
* وسيدى العلامة الشيخ إبراهيم الزور الخليلى الشافعى المتوفى سنة ألف ومائتين
وسبع وثمانين عن نحو السبعين * وسيدى العلامة الشيخ أحمد الاجهورى الضرير

الشافعى المتوفى سنة ألف ومائتين وثلاث وتسعين عن نحو الستين * وسيدى
 العلامة الشيخ حسن العدوى المالكى المتوفى سنة ألف ومائتين وثمان وتسعين عن
 نحو الثمانين * وسيدى العلامة الشيخ السيد عبد الهادى لجا الإييارى المتوفى سنة
 ألف وثلاثمائة وخمسة وقد أناف على السبعين * رحمهم الله أجمعين * وجمعنى
 بهم فى مستقر رحمته بجاه سيد المرسلين * ومنهم وحيد مصر وفريد هذا العصر
 سيدى العلامة الشيخ شمس الدين محمد الإنبانى الشافعى شيخ الجامع الأزهر
 الآن لارمت دروسه ستين فى شرحى الغاية لابن القاسم والخطيب وفى غيرهما،
 وسيدى العلامة الشيخ عبد الرحمن الشرينى الشافعى * وسيدى العلامة الشيخ
 عبد القادر الرفاعى الحنفى الطرابلسى شيخ رواق الشوام * وسيد العلامة الشيخ
 يوسف البرقاوى الحنبلى شيخ رواق الحنابلة حفظهم الله وأطال أعمارهم وأدام النفع
 بعلومهم * ولى شيوخ غيرهم منهم من هم موجود الآن * ومنهم من قد دخل فى
 خبر كان * وكلهم علماء أعلام * جزاهم الله عنى خيرا وجمعنى بهم فى دار
 الكرامة والسلام.

- خطبة الكتاب وسبب تأليفه ٥
- المقصد الاول فى الكلام على آية إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس ٩
- أهل البيت ٩
- عبارة الشيخ الأكبر فى الفتوحات فى تطهير الله له ﷺ وأهل بيته ١٦
- فصل فى الكلام على قوله ﷺ إني تارك فيكم الثقلين إلخ ٢٢
- تنبيه خطب ﷺ خطبته التى أوصى فيها بالثقلين إلخ ٢٨
- استطراد إذا تصفحنا أخبار علماء الامة إلخ. ٢٩
- فائدة قوله ﷺ لو كان العلم بالثريا لتناوله قوم من أبناء فارس ٣٠
- فصل فى قوله ﷺ أهل بيتى أمان لامتى ٣١
- المقصد الثانى فى الكلام على شرفهم ومزاياهم وما اختصهم الله به ٣٧
- دون من عداهم ٣٧
- فمن خصائصهم رضى الله عنهم تحريم الزكاة عليهم ٣٩
- ومن خصائصهم رضى الله عنهم كونهم أشرف الناس نسبا وأفضل ٤٣
- الخلق حسبا ٤٣
- ومنها أن كل نسب وسبب ينقطع يوم القيامة إلا سببه ونسبه ﷺ ٤٥
- ومن خصائصهم إطلاق اسم الشريف عليهم وتخصيص العلامة ٤٦
- الخضراء بهم ٤٦
- ومن خصائصهم رضى الله عنهم استعمال النقباء منهم عليهم ٤٨

- ومن خصائصهم رضى الله عنهم طلب إكرام فاسقهم وتوقيره
 ٥٠ واعتقاده أن ذنبه مغفور
- ومن خصائصهم رضى الله عنهم أن وجودهم فى الأرض أمان لأهلها
 ٥٢
- ومن خصائصهم رضى الله عنهم أنهم أول من يدخل الجنة
 ٥٣
- ومن خصائصهم أنهم يسمون أبناءه وينسبون إليه وهم أولاد ابته ﷺ
 ٥٤
- فصل فى بعض فضائل الخمسة أهل العباء أما سيدهم رسول الله ﷺ
 إلخ
 ٥٥
- كيفية جليلة فى الصلاة عليه ﷺ للإمام محمد البكرى الكبير المصرى
 ٥٦
- فضائل السيدة فاطمة الزهراء رضى الله عنها
 ٥٨
- فضائل أبى الحسين أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه
 ٦٢
- فضائل أبى محمد الحسن أمير المؤمنين سبط رسول الله ﷺ وريحانته
 رضى الله عنه
 ٦٥
- فائدة تشتمل على دعاء لتفريج الكرب علمه ﷺ للحسن مناما
 ٦٨
- فضائل الحسين سبط رسول الله ﷺ وريحانته رضى الله عنه
 ٦٩
- ما ورد فى فضل الحسين معا رضى الله عنهما
 ٧٥
- المقصد الثالث فى الكلام على ما فى حبيبهم وتوابعه من القود العظيم
 وما فى بغضهم وتوابعه من المرتع الوخيم
 ٧٧
- عبارة الشيخ الأكبر فى الفتاوى فى ودهم واجتناب آذاهم وتحمل
 الأذى منهم
 ٨٢

- ٨٥ ذكر فضل قریش والعرب
- ٩٢ فصل فی التحریض علی مودة أهل البيت وحبهم رضی الله عنهم
- ٩٤ ذکر موالاته الأربعة لهم رضی الله عنهم أجمعین
- ٩٦ نقل عبارات الإمام الشیرازی فی تعظیمهم ومودتهم رضی الله عنهم
- فصل فی جملة آثار وقصص فی إكرام السلف الصالح وغيرهم لهم
- ١٠٠ رضی الله عنهم
- الخاتمة فی بیان فضل الصحابة وأن محبة آل البيت لا تجدی نفعا إذا
- خالطها بغضهم
- ١٠٧ مبحث لزوم الإمساك عما شجر بین الصحابة رضی الله عنهم
- ١١١ تنبيه فيه بیان حکم ساب الصحابة رضی الله عنهم
- ١١٢ فضائل أبی بکر الصديق رضی الله عنه
- ١١٣ فضائل عمر الفاروق رضی الله عنه
- ١١٦ فضائل عثمان ذی النورین رضی الله عنه
- ١١٨ فضائل علی المرتضی رضی الله عنه وكرمه وجهه
- ١١٩ تنبيه فيه بیان أفضلية بعض الصحابة علی بعض رضی الله عنهم
- تنبيه فيه أن فضل كل فريق من أهل البيت والصحابة هو من جملة
- ١٢٤ فضائل الفريق الآخر لانهما فرعان عن أصل واحد وهو النبی ﷺ
- ١٢٧ اعلم أن المحبة المعتبرة ما كانت مع اتباع سنتهم .